

# حاشية

الدرة المضية في عقد الفرقة المرضية

---

تأليف

العالم الأوحد الشيخ محمد بن أحمد بن سالم السقاوي

الناسك القنبري

رحمه الله تعالى

---

طبع على نفقة

سالم السقاوي

# شكر

لما اسداه صاحب الاحسان والمبرات، السباق الى الخيرات، المؤ  
لتشجيع العلم والدين، صاحب السمو الملكي الامير عبد الله نجل صاح  
"مو الملكي الامير فيصل النائب العام حفيد صاحب الجلالة الملك المؤ  
آحلمهم، فقد عمد الى مائة كبيرة وعمل جليل هو طبعه  
أهل السنة والجماعة الذي هو من خير ما تهر  
انة، وتلك التجارة الراجحة والصفقة

هذا الكتاب للناس من انا

كان الله

## ترجمة مؤلف العقيدة

هو الامام الحبر الهمام الأوحد الشيخ العلامة محمد بن أحمد بن سالم بن سليمان  
 السفاريني النابلسي الحنبلي ، صاحب التصانيف المشهورة ، قال في سلك الدرر :  
 ولد بقرية سفارين من قرى نابلس سنة ١١١٤ وتلا القرآن العظيم ، ثم رحل  
 إلى دمشق لطلب العلم فآخذ عن الشيخ عبد الغني والشيخ محمد بن عبد الرحمن  
 القرني وأبي الفرج عبد الرحمن بن المجلد وأبي المجد السواري وأحمد المنيني ،  
 والفقهاء عن عبد القادر التتلي . وعواد الكوري ومصطفى اللبدي وغيرهم ، وحصل  
 له ملاحظة ربانية حتى حصل في الزمن اليسير ما لم يحصله غيره في الزمن الكثير  
 ورجع إلى بلده ثم توطن نابلس ، واشتهر بالفضل والذكاء ودرس وافتى واجاد ،  
 وألف تأليف عديدة ، منها شرح ثلاثيات مسند أحمد وشرح نونية الصرصي  
 وتحبير الوفاء في سيرة المصطفى ، وغذاء الالباب في شرح منظومة الآداب والبحور  
 الزاهرة في علوم الآخرة ، وكشف اللثام في شرح عمدة الاحكام ( والدرة  
 المضية في عقد الفرق المرضية ) وشرحها وذكر له مصنفات كثيرة ، ثم قال وبالجملة  
 فقد كان عمرة عصره وشامة مصره لم يظهر في بلاده بعده مثله ، ذا رأي صائب ،  
 وفهم ثاقب جسوراً على ردع الظالمين ، توفي رحمه الله سنة ١١٨٨ وقد ترجم له  
 جميع من الاعيان .

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد في الجلال بكل الجلال ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في الوهيته وربوبيته ولا ندله ولا مثاله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أكمل الله به الدين أصوله وفروعه ، وبين الحرام والحلال ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان وسلم تسليماً كثيراً .

أما بعد فإنه لما عزم من وفق لبث للعلوم الدينية ، على نشر هذه العقيدة الجليلة المتضمنة لجل عقائد الفرق المرضية ، طلبتني أن أكتب عليها حاشية وجيزة عجالة ، فأجبتني إلى ذلك رجاء المشورة من الله والاندراج في سلك أهل السنة والجماعة ، ونهتني على ما خالف المصنف فيه مذهب السلف ، لتكون خير بضاعة ، وعرضتها على عالم الوقت المجتهد الثبت الشيخ محمد بن الشيخ إبراهيم بن عبد اللطيف آل الشيخ وعلى غيره من العلماء الأفاضل ، فجاءت بحمد الله غرة للطالبين ، ومحجة واضحة للراغبين ، مؤيدة بالبراهين ، طبق عقيدة السلف ، وأسأل الله السداد وحسن الطوية ، والزلفي لديه في الجنات العلية .

عبد الرحمن بن فاسم



(١)

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله القديم . الباقي (٢) مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ وَالْأَرْزَاقِ (٣)

(١) بدأ المصنف بآلية اقتداء بالكتاب العزيز وتأسيا بالنبي ﷺ في مكاتباته ، وعملا بحديثه « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع » والباء متعلقة بمحذوف تقديره « أولف » والاسم مشتق من السمو وهو الارتفاع ، أو الوسم وهو للاملاء ، والله علم على ربنا تبارك وتعالى وهو أعرف للعالم بالجامع لمعانى الأسماء الحسنى ، والرحمن رحمان الدنيا والآخرة ، والرحيم رحمة خاصة بالمؤمنين ، وقال بعض السلف لا تكتب أمام الشعر ، وجوزة الجمهور ما لم يكن محرما أو مكروها ، وأما ما تعلق بالعلوم فعمل وفق ، قال الحافظ وقد استقر عمل الأئمة المصنفين على افتتاح كتب العلم بالتسمية اهـ . والشعر المحتوى على علم أو وعظ لا شك في دخوله في كتب العلم

(٢) الحمد ذكر محاسن المحمود مع حبه واجلاله وتمظيمه ، وقوله القديم لم يجيء في أسماء الله تعالى وما ليس له أصل في النص والاجماع لم يجز قبوله ولا رده حتى يعرف معناه ، وفي لغة العرب هو التقدم على غيره فلا يختص بما لم يسبقه عدم ، فإن أريد به الذات التي لا صفة لها لانه لو كان لها صفة كانت قد شاركتها في القدم ونحو ذلك فباطل ، وإن أريد انه سبحانه القديم الأزلي بجميع صفاته الذي لم يزل ولا يزال لا ابتداء لوجوده ولا انتهاء له وأنه لم يسبق وجوده عدم فهذا حق .

قال الشيخ تقي الدين وهو مذهب السلف اهـ . وقدمه تعالى ضروري وجاء الشرع باسمه الاول للشعر لأن ما بعده آيل اليه وتابع له ، وقوله الباقي أي الدائم الابدني بلا زوال ولا فناء لا يضمحل ولا يتلاشى ولا يعدم ولا يموت باتفاق للنبوات قال تعالى ( ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ) وفي الحديث « أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء » .

(٣) وفي نسخة . مقدر الآجال ، والسبب ما يتوصل به الى المطلوب ، ومعنى الأسباب أن تتكفوف أسبابا قص في العقل والاعراض عن الأسباب ففتح في الشرع والاعتقاد على الأسباب شرك في التوحيد والارزاق جمع رزق ما ينتفع به من حلال أو حرام .

- حَيِّ عَالِمٌ قَادِرٌ مُوجِدٌ (١)      قَامَتْ بِهِ الْأَشْيَاءُ وَالْوُجُودُ (٢)  
دَلَّتْ عَلَى وُجُودِهِ الْحَوَادِثُ (٣)      سُبْحَانَهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْوَارِثُ (٤)  
سَمِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَرْمَدًا      عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْطَفِيِّ كَثْرَ الْهُدَى (٥)

(١) أى حى دائم لم يزل ولا يزال ، عليم بكل شيء لا تخفى عليه خافية ، يعلم السر واخفى ويعلم ما كان وما يكون لو كان كيف كان يكون ، قادر على كل شيء ، لا يعجزه شيء ، موجود بنفسه ، قائم بنفسه ، لم يزل ولا يزال ويمتنع عنده ولا يتغير ولا تعرض له الآفات ولا تأخذه سنة ولا نوم ، وقد دلت ضرورة العقل والفطر على وجوده ، والموجود اما موجود واجب بنفسه واما ممكن مفتقر الى غيره واما قديم واما محدث واما قائم بنفسه واما قائم بغيره ، والقائم بغيره من الصفات والاعراض يكون بحيث يكون غيره ، والقائم بنفسه يجب أن يكون مباينا لغيره فيكون حيث لا موجود غيره او حيث لا قائم بنفسه غيره ، وهو المعنى يكون الله على العرش وفوق العالم ، لا يحل فى شيء من مخلوقاته ، ولا يحل فى ذاته شيء من مخلوقاته ، بل هو من خلقه والخلق بائون عنه باتفاق الكتب والرسول .

(٢) أى وجدت واستمرت بامرہ وتسخيرہ الاشياء كلها ، وقام بذلك الوجود ، قال تعالى (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بامرہ) فهو الذى انشاء خلقه وسواه ، وما من ذرة ولا غيرها فى العالم العلوى والسفلى الا مخلوق مصنوع لله أوجده بعد ان لم يكن .

(٣) أى دلت الحوادث دلالة عقلية قطعية على وجود البارئ تبارك وتعالى ، فان ايجاد الحوادث أوضح دليل على وجود المحدث لها ، والحوادث جمع حادث ضد القديم ، ويعلم وجوده تعالى بصدق الرسول ﷺ بالطرق الدالة على ذلك وهى كثيرة .

(٤) أى ازعمه التنزيه اللائق بمجالاته وعظمته فهو الحكيم المتقن لخلق الاشياء ، الوارث الدائم الباقي بعد كل شيء قال تعالى (انا نحن نحيي ونميت ونحن الوارثون) .

(٥) الصلاة من الله تنائوه على عبده فى الملا الأعلى ، وقد أخبر الله انه انى عليه فى الملا الأعلى وأمرنا بذلك ليجمع له ﷺ ثناء اهل السماء والارض ، والسلام من السلامة دعاء له بالسلامة والبركة ورفع الدرجة ، أى صلى الله على النبي المصطفى صلاة وسلاما دائمين مستمرين لا ينقطعان والنبي انسان اوحى اليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه فان امر بتبليغه فرسول ، والمصطفى المختار من الصفوة وهى الخالصة من كل شيء ، وصح عنه ﷺ انه قال «ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل كنانة ، واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاى من بنى هاشم فانما خيار من خيار» والكثير المعدن فهو ﷺ معذن الرشاد والدلالة ، ومهيئ الوحي أنزله الله على قلبه ليكون من المنذرين ويهدى الى صراط مستقيم .

وآله وصحبه الأبرار (١) معادن التقوى مع الأسرار (٢)  
وبعد فاعلم أن كل علم كالفرع للتوحيد فاسمع نظمي (٣)  
لأنه العلم الذي لا ينبغي لعاقل لفهمه لم ينتفع (٤)

(١) آله اهل بيته او اتباعه على دينه وفي الأصل يرجع الى الكل ، ويقال اتباعه في مقام الدعوة ، وصحبه جمع صاحب والمراد هنا اصحاب النبي ﷺ وهم من اجتمع به مؤمنا ومات على ذلك ، والابرار الاتقياء الاخيار جمع ر ويقال جمع بار ، والبر والبار هو المتقى الصادق والكثير التقوى والبر والصدق .  
(٢) معادن جمع معدن وهي المواضع التي يستخرج منها جواهر الارض ، والمعدن مركز كل شيء اي هم مستقر التقوى والاسرار البديعة والاحوال الرفيعة ، والتقوى اسم شامل لفعل الخيرات وترك المنكرات باطنا وظاهرا .

(٣) أي وبعد ما تقدم فاعلم ان سائر العلوم كالفرع العلم التوحيد ، فاسمع نظمي لامهات مسائله ومهماته دلائله ، سمع فهم واذمان ، والتوحيد مصدر وحده يوحيده توحيدا جعله واحدا اي فردا وحده ، واقسامه ثلاثة : الاول : توحيد الالهية وهو اخلاص العباداة لله وحده لا شريك له ، ويتعلق باعمال العبد الظاهرة والباطنة ، والثاني توحيد الربوبية وهو العلم والاقرار بان الله رب كل شيء وخالقه ومليكه والمدير لامور خلقه ، والثالث توحيد الاسماء والصفات وهو ان يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ من صفات الكمال ونعوت الجلال من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل ومن غير زيادة ولا نقصان .

(٤) اي لان علم التوحيد هو العلم العظيم القدر الذي ينبغي ويحمل بل يجب لكل شخص عاقل من ذكر وانثى ان يدأب في تحصيله وادراك معرفته والانصاف به ليكون في دينه على بصيرة ، وصرح المصنف عفا الله عنه في شرحه بان مراده بعلم التوحيد هنا التمييز بين الجواهر والاجسام والاعراض والواجب والممكن والمنتهى وغيرها وليس هذا من التوحيد في شيء ولا منهابا لاهل السنة والجماعة ، ومعرفة الخالق جل وعلا ضرورة فطرية ، والمهاجرون والانصار وسائر السلف يعرفون الله عز وجل بتصديق الرسول ﷺ واعلام الرسالة ودلائلها لامن باب النظر في الوجود والاجسام والاعراض والحركة والسكون وكل ويكون ، ولو كان واجبا عليهم لما اضاعوه ولو اضاعوا الواجب لما نطق القرآن بتزكيتهم ، وانما التوحيد الذي ارسلت به الرسل واتزلت به الكتب واجب معرفته هو افراد الله بالمعبادة ونفي عبادة ما سواه الذي هو مدلول شهادة ان لا اله الا الله ، قال تعالى ( فاعلم انه لا اله الا الله ) ومن شهد ان لا اله الا الله خالصا من قلبه فلا بد ان يثبت للصفات والافعال لله تعالى .

فيعلم الواجب والمحالا كجائز في حقه تعالى (١)  
وصار من عادة أهل العلم أن يعتنوا بسبر ذبا بالنظم (٢)  
لأنه يسهل للحفظ كما يروق للسمع ويشفي من ظما (٣)  
فمن هنا نظمت لي عقيدة أرجوزة وجيزة مفيدة (٤)

(١) أي يجب على كل مكلف أن يعرف ما يجب لله تعالى ويأتي وقال المصنف وهو مالا يتصور في العقل عدمه كوجوده تعالى ووجوب قدمه ، ويعلم المحال وهو مالا يتصور في العقل وجوده كالشريك له تعالى اه ، ووجوده تعالى ووجوب قدمه ونفي الشريك عنه معلوم بالضرورة من الشرع والعقل والقطرة ، وقد أقر به المشركون قال تعالى ( ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ) وانما الخلاف بينهم وبين الرسل في توحيد العبادة ، وقال المصنف كما يجب أن يعلم كل جائز في حقه تعالى وتقدس وهو ما يصلح في نظر العقل وجوده وعدمه على السواء كارسال الرسل اه والله في ارسالهم حكم ومصالح وعواقب حميدة ، وكون العقل اصلا يعتمد في المطالب الالهية قدح في الشرع وانما العقل تابع مصدق للشرع ودلالته مشروطة بعدم معارضة الشرع ، وتحت هذا البيت من الاحتمالات على اصول المتكلمين ما ينبغي أن يتنبه له كقول بعضهم يجب أن يعلم أن ذات الرب وجوده او غير وجوده او انه الوجود للطلق بشرط سلب كل ماهية عنه تعالى او ان لا ينعت بنعت او انه علة عامة ازلية فيلزم أن لا يحدث عنه حادث لا بواسطة ولا بغير واسطة كما هو قول ملاحدة الفلاسفة المعلوم البطلان فان واجب الوجود تعالى هو الفاعل لكل ما حواه الذي لا يتوقف فعله على امر آخر من غيره بل نفسه هي المستزمنة لفعله ليس علة عامة ازلية بل لا بد أن يكون متصفا بأفعال اختيارية تقوم به يحدث بها ما يحدث على مقتضى ارادته وحكمته .

(٢) أي صار من عادة القائلين بنشر العلوم أن يهتموا بتتبع مهمات مسائلها بالنظم لمهولة حفظه لانه كلام متسق مقني موزون فيرسخ في الحافظة من غير مزيد مشقة بخلاف النثر فانه اصعب .  
(٣) أي لان المنظوم يسهل أي يلين للحفظ والعلوق في الحافظة كما انه يحسن ويولد للسمع لكونه ينسب له ويلتذ بسماعه ، ويشفي أي يريء من شدة عطش واشتياق الى معرفة اصول علم التوحيد ومهمات مسائله .

(٤) أي من اجل ما ذكر من فائدة النظم الف عقيدة على مذهب السلف ، أرجوزة من الرجز لحد بحور الشعر ، وجيزة أي موجزة والموجز من الكلام ما قل لفظه وكثر معناه ، مفيدة لمن تأملها ، وصديق رحمه الله وان كان ادخل فيها من آراء المتكلمين ماله لم ينطقن له بما ينبغي عليه ان شاء الله تعالى ، ويقع كثيرا من غيره يذكر عبارات لم ينطقوا لها ولو نبهوا لتنبهوا لذلك .

- (١) نَظَّمَتْهَا فِي سُلُوكِهَا مُقَدِّمَةً (١)  
 وَتَمَّتْهَا فِي سُلُوكِهَا كَذَلِكَ خَاتِمَةً (٢)  
 وَتَمَّتْهَا بِالذَّرَّةِ الْمُضِيَّةِ (٣)  
 فِي عَقْدِ أَهْلِ الْفِرْقَةِ الرَّضِيَّةِ (٤)  
 عَلَى اعْتِقَادِ ذِي السَّدَادِ الْخَبِيلِ (٥)  
 إِمَامِ أَهْلِ الْحَقِّ ذِي الْقَدْرِ الْعَلِيِّ (٦)  
 حَبْرَ الْمَلَأَ فَرْدَ الْعَلِيِّ الرَّبَّانِيِّ (٧)  
 رَبِّ الْحَجِيِّ مَاحِي الدُّجَى الشَّيْبَانِيِّ (٨)

(١) أي نظمت مسائلها ومهاتها ، في سلوكها بكر للسنة أي خيطها ، مقدمة بفتح الدال وتكرر أي طائفة قدمت امامها .

(٢) ابواب جمع باب وهو في العرف اسم لطائفة من العلم يشتمل على فصول ومسائل غالباً ، وكذلك شتمل على خاتمة وهي طاقبة الشيء وأخرته .

(٣) وسمتها من السمة وهي العلامة ، أي سمي هذه العقيدة بالذرة أي الذريرة المضيئة المنيرة من الاضاءة واضاءت أي استنارت فصارت مضيئة .

(٤) أي في اعتقاد الطائفة المرضي اعتقادها المأثور عن النبي ﷺ .

(٥) على اعتقاد متعلق بنظمت ، والاعتقاد مصدر اعتقد وهو يطلق على التصديق مطلقاً وعلى ما يعتقد من امور الدين ، ذى السداد أي صاحب القصد في الدين والاستقامة ، إمام الأئمة العالم الرباني والصدوق الثاني إمامنا أبو عبدالله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن اسد بن ادريس بن عبد الله ابن حيان بن عبدالله بن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان البغدادي الحنبلي نسبة إلى جده ونسبت اتباعه إليه .

(٦) أي قدوة أهل الحق الذين هم الفرقة الناجية لاعتصامهم بالكتاب والسنة ، ذا القدر أي صاحب القدر السامي لكثرة فضائله ومنافبه وآثاره في الاسلام ، قال الشافعي ما خلفت بين بغدادا قتي ولا اودع ولا افقه ولا اعلم من أحمد بن حنبل ، وقال اسحاق بن راهوية هو حجة بين الله وبين خلقه ، وقال أحمد الدارمي ما رأيت احفظ الحديث رسول الله ﷺ ولا أعلم بفقه معانيه من أبي عبدالله .

(٧) حبر بفتح الحاء وكسرها العالم ، وللاً اشرف الناس ورؤساؤهم ، فردا على أي واحد في الخصال السامية ، الرباني للعالم العامل للمعلم للعلم مربي الناس بالتعليم .

(٨) رب أي صاحب الحجى كامل العقل والنفطة ، وللقدر العالي ، التامح بنور السنة ظلمة البصحة ، ودجا الليل اذا أظلم ودياجيه حنادسه ، الشيباني نسبة إلى شيبان بن ذهل البطن المتسم للشهور ولد سنة ١٦٤ .

فأنه إمام أهل الأثر<sup>(١)</sup> فمن نجا منحه فهو الأثرى<sup>(٢)</sup>  
سقى صريحاً حله صوب الرضا والعفو والغفران ما نجم أضا<sup>(٣)</sup>  
وحله وسائر الأئمة منازل الرضوان أعلى الجنة<sup>(٤)</sup>

(١) أى فإن الامام احمد رضى الله عنه قدوة اصحاب الاثر الذين يأخذون عقيدتهم من المأثور عن الله فى كتابه وسنة نبيه ﷺ ومأثبات عن الصحابة والتابعين .

(٢) أى فمن قصد مقصده ومذهبه فهو الاثرى المنسوب الى العقيدة الاثرية والفرقة السلفية ويعرف بذهب السلف وهو مذهب سلف الامة وجميع الأئمة المعتبرين والمتبعين كالأئمة الاربعة وغيرهم وانما نسب هذا المذهب لاحد رحمه الله لانه هو الذى قاوم اهل البدع حتى نصر الله به دينه وأظهره ، قال ابن المدينى نصر الله هذا الدين برجلين ابى بكر يوم الردة واحمد يوم المحنة ، وقال اتخذت احمد فيما بينى وبين الله ، وقال غير واحد من أئمة الدين احمد امام اهل السنة ، وما احسن ما قيل :

اضى ابن حنبل حجة مبرورة وبحب احمد يعرف المتنسك

ولما انتصر رحمه الله للسنة وقدم نفسه وصبر على المحنة صار هو علمها وامامها حتى انتسب اليه ابو الحسن الاشعري فى كتابه الابانة عن اصول الديانة وغيره ، ورأى اتباعه للنهج الاحمد ، وقال قولنا وديننا التمسك بدين الله وسنة نبيه وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث وغيرهم كان عليه الامام نصر الله وجهه ورفع درجته واجزل مشوبته ، لانه الامام الفاضل والرئيس الكامل الذى ابان الله به الحق عند ظهور الضلال واوضح به النهاج وقع به بدع المتدعين فرحة الله عليه من امام مقدم وكبير مفهم وعلى جميع أئمة المسلمين انتهى كلام الاشعري ، توفي الامام احمد رحمه الله ببغداد سنة ٢٤١ وقيل حزر من صلى عليه ثمانمائة الف وستين الفا واسلم لونه عشرون الفا من اليهود والنصارى .

(٣) أى سقى قبراً سكنه غيث الرضا أى رضوان الله ورحمته وبركته ، وصوب العفو والصفح والتجاوز عنه ما استنار كوكب فى السماء .

(٤) أى وأحل احمد وبقية علماء الامة واعلام الأئمة من الاربعة المتبوعين وغيرهم من أئمة الدين منازل الرضوان من الرحيم المنان اعلى الدرجات العالية من الجنان والذين حلوا من بعدهم باحسان .

## مقدمة (١)

إعلم هُديت أنه جاء الخبر عن النبي المقتنى خير البشر (٢)  
 بأن ذى الأمة سوف تفتقر بضعا وسبعين اعتقاداً والحق  
 ما كان في نهج النبي المصطفى وصحة من غير زيغ وحققاً (٣)  
 وليس هذا النص جزمياً يُعتبر في فرقة إلا على أهل الأثر (٤)

(١) في ترجيح مذهب السلف على سائر المذاهب والفرقة الناجية على سائر الفرق .  
 (٢) بل جميع الخلق ، وهديت جملة دعائية من الهداية وهي التوفيق والارشاد ، والمقتنى المنبج  
 ومن اسمائه المقتنى يعني آخر الانبياء فاذا قفي فلا نبى بعده .  
 (٣) أى جاء الخبر بأن هذه الامة ستفتقر ثلاثاً وسبعين فرقة واقتراهم لاجل الاعتقاد ، وهذه  
 الفرق كلها زائفة ضالة منحرفة عن الصراط المستقيم الافرة واحدة وهي الحققة من جميع تلك الفرق ،  
 المتأصلة في اعتقادها منهج صفوة خلق الله محمد ﷺ واصحابه من غير انحراف ولا تحجاف ولا ميل  
 عن هديهم ، فان الحق دائماً مع سنة رسول الله ﷺ وكل طائفة تضاف الى غيره اذا انفردت بقول  
 عن سائر الامة لم يكن القول الذى انفردت به الا خطأ بخلاف اهل السنة فان الصواب معهم دائماً  
 ومن وافقهم كان الصواب معه ومن خالفهم فالصواب معهم دونه في جميع امور الدين ، فان الحق مع  
 الرسول ﷺ فمن كان اعلم بسنته واتبع لها كان الصواب معه وهؤلاء هم الذين يضافون اليه ،  
 والآثر المشار اليه ما رواه اهل السنن وغيرهم « ستفتقر هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كهيا في  
 النار الا فرقة واحدة » قالوا من هي يا رسول الله قال « من كان على مثل ما انا عليه اليوم واصحابي »  
 ورواه البخاري ومسلم وغيرها بلفظ « وستفتقر امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة »  
 قالوا من هي يا رسول الله قال « من كان على مثل ما انا عليه اليوم واصحابي » .

(٤) أى وليس هذا الاثر المذكور يحزم به ويستدل به ويصدق على فرقة من الثلاث والسبعين  
 الا على فرقة اهل الاثر المتمسكين بالاسلام المحض الخالص عن الشوب ، اهل السنة والجماعة ، وفيهم  
 الصديقون والشهداء ، ومنهم اعلام الهدى ومصاييح الدجاء ، وفيهم الابدال ، وفيهم أئمة الدين ، وهم  
 الطائفة المنصورة الذين قال فيهم النبي ﷺ « لا زال طائفة من امتي على الحق منصوره لا يضرهم من  
 خذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة » وما عداهم من سائر الفرق قد حكموا العقول وخالفوا =



فَأَثْبَتُوا النُّصُوصَ بِالتَّنْزِيهِ (١) من غير تَعْمِيلٍ وَلَا تَشْبِيهِ (٢)  
فَكُلُّ مَا جَاءَ مِنَ الْآيَاتِ أَوْ صَحَّ فِي الْأَخْبَارِ عَنْ نِقَاتٍ  
مِنَ الْأَحَادِيثِ نَمَرُهُ كَمَا قَدْ جَاءَ فَاسْتَمَعَ مِنْ نَظَائِمِي وَأَعْلَمَا (٣)

== المنقول ، واكبر اصول اهل البدع المعتزلة يقولون بالمترلة بين المترتين ونفى الصفات وغير ذلك وهم عثنتان وعشرون فرقة ، والشيعية ومنهم الغلاة والامامية والزيدية ، والخوارج خرجوا على علي رضي الله عنه ، والمرجئة ويرون انه لا يضر مع الايمان معصية ، والنجارية والجبرية ويقولون العبد مجبور على افعاله ، والمشبهة يشبهون الله بمخلوقاته ، ويتشعب من كل فرقة فرق .

(١) اى اثبتت الفرقة الناجية النصوص القرآنية والاحاديث النبوية في الصفات من غير تحريف ولا تعميل ومن غير تكيف ولا تمثيل هذا الذي اجمع عليه السلف ، وتمسكوا بالتنزيه لله تعالى عن الميوب والنقائص ، ولم يكن تحت لفظة التنزيه عند اهل الكلام واضرابهم من الالحاد وتعميل الرب تعالى عما يستحقه ما يجب ان يتنبه له كتنزيهه عن الاعراض الذي هو جحد صفاته وافعاله ، كقول المصنف كلامه قديم ونحو ذلك .

(٢) اى من غير تعميل للصفات الواردة في الكتاب والسنة ، وهو نفي ما دلت عليه من صفات الكمال ونعوت الجلال ، ولا تشبيه لله تعالى بمخلقه ، قال تعالى ( ليس كمثل شيء ) وهو السميع البصير ) فرد تعالى على المشبهة بنى المثل ورد على المعطلة بقوله ( وهو السميع البصير ) ولو عدل عن التشبيه الى التمثيل لكان أولى لان الله تعالى نص كتابه ونفى التشبيه لم يرد في كتاب الله ولا سنن رسله عليه السلام وان كان يعنى بنفيه معنى صحيح كما قد يعنى به معنى فاسد ، فان اهل الكلام قد جعلوا نفي بعض الصفات داخل نفي التشبيه ، واهل السنة والجماعة وسط بين اهل التعميل الجهمية واهل التمثيل المشبهة

(٣) اى فكل ما جاء عن الله في كتابه الكريم من الآيات القرآنية ، او صح مجيئه في الاخبار من الاحاديث الصحيحة والآثار الصريحة بالاسانيد الثابتة عن الثقة وهم المدول للصابطون عند اهل القرن ، قال المصنف مما يوم تشبهها او تمثيلا فهو من المتشابه ام . ولم يقل احد من السلف ولا من الأئمة المتبوعين لا احمد ولا غيره بادخال اسماء الله وصفاته او بعض ذلك في المتشابه الذي استأثر الله بلمعانيه ، ولا جعلوها بمنزلة الكلام الاعجمي الذي لا يفهم ، بل هي عندهم معلومة المعاني ، محبولة الكيف ، وقوله نمره كما جاء اى عن الله تعالى وعن رسوله عليه السلام فلا تعرف الحكم عن مواضع بل نجره على ظاهره ، وتقره على ما دل عليه من معناه ، ونعتقد ان له معاني حقيقة ، ونفسه وبنية كما فسره السلف احمده وغيره ، وبينوا معناه بما يخالف تأويل الجهمية وغيرهم ، ومن قال بتفسيره ==



- ولا تَرُدُّ ذاك بالقول يقول مُفْتَرٍ به جهول<sup>(١)</sup>  
فَعِدُّنَا الإِثباتُ يا خَلِيلِي من غير تَعْطِيلٍ ولا تَمْثِيلٍ<sup>(٢)</sup>  
فَكُلُّ مَنْ أَوَّلَ في الصفات كَذَبْتِهِ من غير ما إِبْثاتٍ<sup>(٣)</sup>  
فقد تَعَدَّى واستطال واجْتَرَى<sup>(٤)</sup> وخاض في بَحْرِ الهلاكِ واقْتَرَى<sup>(٥)</sup>

= وبيان مراده لا يعلمه الا الله فقد خالف الصحابة والتابعين الذين فسروا القرآن من أوله الى آخره ووصفوا الله بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ على ما يليق بجلال الله من غير تحريف للكلم عن مواضعه او الحاد في أسماء الله وآياته ، والمصنف عفا الله ذكره في شرحه ان مذهب السلف عدم الخوض في هذا وتقويض علمه الى الله ، وهذا من شر اقوال اهل البدع ، ولازمه انا تنلو آيات الصفات ولا تدبرها ولا تفهم معانيها بل انه لا معنى لها ، وقوله واسمع اى سماع تفهم من منطوق نظامه ومفهومه ومحترازاته ومعلومه ، واعلم ذلك علم تحقيق وتحرير وتدقيق واعتقده فانه نهج السلف ، وما خالف مذهب السلف نهنا عليه وبيننا مذهب السلف فيه .

(١) اى لا رد الوارد في كتاب الله وسنة نبيه ﷺ بضروب التحريف لاجل قول مفتر بذلك القول الباطل الذى رد به الوارد من الكتاب والسنة ، ومفتر من القرية وهى الكذب ، وجهول صفة لمفتر من صفات المبالغة .

(٢) اى قالذى نعتقد معشر اتباع السلف ونذهب اليه الاثبات بالاسماء والصفات كما جاء عن الله ورسوله من غير تعطيل لها عن حقائقها ولا تمثيل لها بصفات المخلوقين ، فالممثل يعبد صنما والمعطى يعبد عدما والمثبت يعبد إلها واحداً واحداً فرداً صمداً هو الله لا إله الا هو رب الارض والسماء .

(٣) اى عن الشارع ، والتأويل عند السلف يرد به ما يؤول الامر اليه ويراد به تفسير الكلام وبإيجاز معناه ، ويراد به عند بعض المتأخرين صرف اللفظ عن ظاهره إما وجوباً وإما جوازاً ، فلو عدل عن لفظ أوله الى حرف لكان أولى ، ولأن التحريف جله القرآن بدمه ، ولهظ التأويل في الصفات له عدة معان منها ما هو صحيح منقول عن بعض السلف فلا يجوز اطلاق نفيه ويعنى بعض المبتدعة بنفى التأويل انه لا معنى لها حقيقة ، أو انه لا يفهم منها ما اراد الله بما وصف به نفسه فلم يجز اطلاق نفيه .

(٤) اى فقد اجترأ على الله فيما لم يأذن به ولا رسوله واستطال على السلف فكانه استنرك عليهم ما يزعم انهم اغفلوه ، واجترأ من الجرأة اى تسلط عليهم واقفات حده وتعدى طوره .

(٥) اى اقتحم ورمى بنفسه في بحر يذهب بدينه ويؤول به الى الهلاك الابدي والعذاب المسمى واقترى على الله الكذب بتحريفه الكلم عن مواضعه ، وقد اتهمك في ذلك كثير من الخلفوز هو ان أن طريقهم اعلم وطريقة السلف اسلم ، وحاشا لله بل طريقة السلف هى الاسلم والا اعلم والاحكم .

أَلَمْ تَرَ اخْتِلَافَ أَصْحَابِ النَّظَرِ فِيهِ وَحُسْنَ مَا نَحَاهُ ذَوِ الْأَثَرِ (١)  
فَأَنَّهُمْ قَدْ اقْتَدَوْا بِالْمُصْطَفَى وَصَحْبِهِ فَأَقْنَعُ بِهِذَا وَكُنَى (٢)

## الباب الاول

في معرفة الله تعالى وما يتعلق بذلك من تعداد الصفات

التي يشبها المتكلمون كالسلف واسمائهم تعالى وكلامهم وغير ذلك

أَوَّلُ وَاجِبٍ عَلَى الْعَبِيدِ مَعْرِفَةُ الْإِلَهِ بِالتَّسَدِيدِ (٣)

(١) أي الم تر اختلاف المتكلمة ورد بعضهم على بعض في النظر الذي يزعم كل منهم انه العلم الحق  
وحسن ما نهجه وذهب اليه اصحاب الاثر اصحاب النبي ﷺ والتابعون لهم الدين هم العمدة في هذا  
الباب وغيره .

(٢) أي فان اصحاب الاثر قد اقتدوا فيما اعتقدوه بالنبي ﷺ واقْتَدَوْا مِنْ بَعْدِهِ بِصَحْبِهِ الَّذِينَ  
مَحْبُوه ، فَأَقْنَعُ أَي اَرْضْ بِهَذَا الْبَيَانِ الْمُسْتَدَّ إِلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَكُنَى بِهَؤُلَاءِ  
مُسْتَنْدَاءً ، وَالسَّلَامَةُ فَمَا مَحُوه وَأَصْلُوهُ لَا فَمَا زَخْرَفَهُ الْمُحَرِّفُونَ .

(٣) الواجب ما يثاب فاعله ويعاقب تاركه ووجبه لهم وثبت ، والعبيد جمع عبد واشرف اسم وادبه  
للمؤمن وصفه بالعبودية لله وحده ، والا له هو المألوه المستحق للعبادة ، بالتسديد أي التقويم الصائب  
وقال المصنف يعني بالنظر في الوجود والموجود اه ، والذي يجب على العبد معرفة الله عز وجل وما  
يجب له على عبيده من توحيده وطاعته بالسمع بواسطة الرسل الذين ارسلهم الله الى عباده ليلغوم  
دينه الذي شرعه لا بالتخليط في صفات الله بالعقل ، قال تعالى ( فاعلم انه لا اله الا الله ) وقال ( وما  
ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون ) وقال ( هذا بلاغ للناس  
ولينذروا به وليعلموا انما هو اله واحد ) ففرض على عباده العلم بذلك ، واخبر انه ضمن كتابه  
من الادلة والبراهين ما يدل على ذلك ، والنظر المفيد للعلم هو ما كان في دليل هاد والدليل الهادي على  
العموم والاطلاق هو كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وغالب نظر أهل الكلام في دليل مضل قال تعالى  
( ان يتبعون الا الظن ) ومنتبوا النبوات تحصل لهم المعرفة بالله مما جاءت به الرسل من غير ان يشكروا  
الى النظر في الوجود والوجود وفي دلائل العقول ، وتقديم الدليل العقلي على السعي لازمه تكذيب  
الرسول ﷺ فيجب تقديم السعي بالضرورة واتفاق العقلاء .

بأنه واحد لا نظير له ولا شبه ولا وزير (١)  
صفاته كذاته قديمة (٢)

(١) أي بأنه سبحانه واحد في ذاته واحد في صفاته فرد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، لا نظير له ولا ند له ولا مثل له ولا شبه له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ولا شريك له في ملكه ولا وزير له ولا ظهير ولا شافع إلا من بعد اذنه باتفاق جميع النبوات ، والوزير هو الذي يحمل ثقل الملك ويمينه برأيه ، وهو سبحانه النقي بذاته عن كل ماسواه ، قال المصنف عفا الله عنه واحد لا يتجزأ ولا ينقسم اه ، ويقول أهل الكلام أيضا ولا يتعدد ولا يتركب ولا يتبعض وغير ذلك من الالفاظ المشتركة المجملة ، وإن كان يراد بها معنى صحيح تمامه معروف في لغة العرب ، فإنه سبحانه ليس كشيء ولا يجوز عليه أن يتفرق ولا ينقسم ولا يتركب وغير ذلك مما يتزده عنه سبحانه بل هو واحد صمد بجميع معاني الصمدانية فيستحيل عليه ما يناقض صمديته باتفاق النبوات ، ولكن أهل الكلام يدرجون في هذا ونحوه نفي علوه ومباينته لمخلوقاته كقولهم لو كان موصوفا بالصفات من العلم والقدر وغيرهما بآيات المخلوقات لكان مركبا من ذات وصفات وغير ذلك ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية ليس هذا مرادهم يعني أنه لا يتجزأ ولا ينقسم ، وإنما مرادهم أنه لا يشهد ولا يرى منه شيء دون شيء ولا يعلم منه شيء دون شيء أو يرى عباده منه شيئا دون شيء بحيث أنه إذا تعبد لعباده برهبهم من نفسه المقدسة ماشاء فإن ذلك عندهم غير ممكن ، ولا يتصور عندهم أن يكون العباد محجوبين عنه فإن الحجاب لا يحجب إلا ما هو جسم منقسم ولا يتصور عندهم أن الله يكشف عن وجهه الحجاب ليراه المؤمنون هذا هو المراد عندهم بكونه لا ينقسم ويسمون ذلك نفي التجسيم اذ كل من ثبت له ذلك كان جسما مركبا عندهم ، والباري منزله عن هذه المعاني ، ويلزم الذين ذكروه بنفي الانقسام أن لا يكون شيء قط من المخلوقات يقال أنه واحد إلا الجوهر الفرد ، وإذا قيل الواحد هو الشيء فلا يكون قد خلق شيئا فاسم الواحد قد جعلوا الله فيه شريكا من الموجودات وهو الجوهر الفرد .

(٢) أي صفاته الذاتية والقطعية والخبرية كذاته يحتذى القول فيها القول في الذات فكما انما ثبت له ذاتا حقيقة لا تشبه الذات فكذلك ثبت له صفات حقيقة تليق بجلاله وعظمته لا تشبه صفات المخلوقين ، وإذا كان اثبات الذات اثبات وجود لا اثبات كيفية فكذلك اثبات الصفات اثبات وجود لا اثبات كيفية ، وقوله قديمة : - فيه إجمال وفي شرحه اذ لو كانت حادثة لاحتاجت إلى محدث انتهى ، فعندم ما من الاقدم او مخلوق فما كان قديما فإنه لازم لذاته لا يتعلق بمشيئته وقدرته ، وما كان محدثا فهو المخلوق المنفصل عنه فلا يقوم عندهم بذات الله فعل ولا كلام ولا ابداع ولا غير ذلك مما يتعلق =

(١) أسماء ثابتة عظيمة

لكمها في الحق توقيفية (٢) لنا بذا أدلة وفيه (٣)

له الحياة والكلام والبصر سمع إرادة وعلم وانتدر (٤)

== بمشيئته وقدرته ، وليس هذا من عقيدة السلف ولا من دين الاسلام في شيء بل مذهب السلفان الله قديم بجميع صفاته لم يزل ولا يزال متكهما متى شاء وفاعلا متى شاء ، ولم تزل الارادات والكلمات تقوم بذاته ، فكلام الله وقدرته وارادته وغضبه ورضاه وغير ذلك قديمة للنوع حادثة الآحاد كما دلت على ذلك نصوص الكتاب والسنة وشهدت به العقول الصحيحة والفطر السليمة والحس والمشاهدة . (١) ثابتة بالنص والاجماع والعقل ، معظمة موصوفة بانها حسنى قال تعالى ( والله الاسماء الحسنى فادعوه بها ) وهى اسماء ونعوت دالة على صفات كماله .

(٢) اى لكن اسماء الله الحسنى فى القول المعتمد عند أهل الحق توقيفية بنص الشرع وورود السمع بها ، واتفقوا على جواز اطلاق ماورد به كتاب الله وصح عنه رسول الله ﷺ .

(٣) اى قلنا معشر اهل السنة باعتبار ثبوت التوقيف فى اسماء الله من الشارع أدلة عالية تنى بالمقصود ، لان ما لم يثبت منها لم يؤذن فيه ، واجمعوا انه تعالى لا يوصف الا بما وصف به نفسه ووصفه به رسول الله ﷺ ، وقال ابن القيم ما يطلق عليه تعالى فى باب الاسماء والصفات توقيفى وما يطلق فى باب الاخبار لا يجب ان يكون توقيفيا كالقديم والشيء والموجود والقائم بنفسه .

(٤) الحياة صفة ذاتية قديمة ازلية ثابتة بالنص والاجماع وليست كحياة المخلوق ، والكلام صفة له سبحانه ثابتة باتفاق الرسل قائمة بذاته وليس ككلام المخلوقين وشكهم ويكلم متى شاء بلا كيف باتفاق اهل السنة ، وله سبحانه بصر يبصر به جميع المبصرات وسمع يسمع به جميع المسموعات ، كما اخبر به فى كتابه واتفقت عليه النبوات ، وله سبحانه ارادة حقيقية بالنص والاجماع ، والارادة ارادتان ، ارادة كونية قدرية وترادفها المشيئة فاما شاء كان من جميع الحوادث وما لم يشأ لم يكن ، و ارادة شرعية دينية وهى المتضمنة للحجة والرضا كقوله ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) والاولى كقوله ( فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ) وبين الارادتين عموم وخصوص مطلق يجتمعان فى حق المخلص المطيع وتنفرد الارادة القدرية فى حق المعاصى ، وله سبحانه علم بكل شيء كما قال ( وهو بكل شيء عليم ) ( احاط بكل شيء علما ) وله سبحانه اقتدار على كل شيء بقدرة عامة شاملة باجماع المسلمين كما اخبر انه على كل شيء قدير فاقدره وعلمه انه سيكون هو شيء فى التقدير والعلم والكتاب وان لم يكن شيئا فى الخارج ، ويقدر سبحانه على ما لا يفعله كما قال ( ولو نشاء جملناه اجلا ) والقدرة هى القدرة على الفعل ، والفعل =

- (١) قُدْرَتُهُ تَعَلَّقَتْ بِمُمْكِنٍ كَذَا إِرَادَةً فِيهِ وَاسْتَبْنِ  
 (٢) وَالْعِلْمُ وَالْكَلَامُ قَدْ تَعَالَقَا بِكُلِّ شَيْءٍ يَا خَلِيلِي مُطْلَقًا  
 (٣) وَسَمِعُهُ سُبْحَانَهُ كَالْبَصَرِ بِكُلِّ مَسْمُوعٍ وَكُلِّ مُبْصَرٍ

= نونان لازم ومتعددا لا ستواء والانيان والنزول افعال لازمة لا تتعدى الى مفعول بل هي قائمة بالفاعل، والخلق والرزق والاحياء والامانة والهدى والنصر ونحو ذلك يتعدى الى مفعول، وهذه الصفات السبع المذكورة في البيت ينسبها اهل الكلام من الاشعرية واضراهم وينفون ما سواها، والجهمية والمعتزلة ينفونها مطلقا؛ واهل السنة والجماعة يثبتون لله جميع ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ.

(١) اي تعلق قدرة الله عز وجل بكل ممكن وهو ما ليس بواجب الوجود ولا مستحيل الوقوع قاله تعالى (وهو على كل شيء قدير) وكل ممكن مندرج في هذا بل ليس شيء خارجا عن قدرته ومشيتته، واما الحال لذاته مثل كون الشيء الواحد معدوما موجودا فهذا لاحقيقة له ولا يتصور وجوده ولا يسمى شيئا باتفاق العقلاء، ومن هذا الباب خلق مثل نفسه تعالى وتقدس، وكذا ارادة اي وكذا مثل القدرة الارادة في التعلق بالممكنات الا ان القدرة اسم فان الارادة لا تتعلق الا ببعض الممكنات وهو ما اريد وجوده، وهي ارادتان ارادة تتعلق بالامر وهي الارادة الشرعية الدينية المستلزمة للحجة والرضا، وارادة تتعلق بالخلق وهي الارادة القدرية الكونية وهي المشيئة فإشأ كان وما لم يشأ لم يكن، وقوله في من وعاد يعيه حفظه وجمعه، اي اجمع حواشي هذا الكلام، واستبين اي اطلب البيان من مظانه

(٢) اي قد تعلق علم الله عز وجل بكل شيء بالواجب والممكن والمستحيل والجائز والموجود والمعدوم، فهو سبحانه يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون فهو اعم الصفات تعلقا بمتملكه واوسعها، واما تعلق الكلام بكل شيء فالنصوص في اصول اهل السنة ان الله لم يزل متكلمها متى شاء وكلامه لا ينهد كما اخبر به في كتابه، وذكر شيخ الاسلام عموم تعلق العلم والقدرة ثم قال بخلاف الارادة والكلام فانه لا عموم لهما فانه سبحانه لا يتكلم بكل شيء ولا يريد الا ما سبق علمه به لا يريد كل شيء بخلاف العلم والقدرة فانه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير، يا خليلي اي يا صديقي ومحبي، والخلة اعلى مراتب المحبة ولهذا اخص بها الخليلان ابزاهم ومجد عليهما السلام، مطلقا اي عن التقييد بشيء.

(٣) اي وسامعه متعلق بكل مسموع وبصره متعلق بكل مبصر لا تخفى عليه خافية قال تعالى (سميع بصير) (وهو بكل شيء بصير) يسمع بسمع ويبصر ببصر حقيقة.

## فصل في مبحث القرآن

وأن ما قد جاء مع جبريل من محكم القرآن والتنزيل  
كلامه سبحانه قديم (١) أعني الوري بالنص يا عليم (٢)  
وليس في طوق الوري من أصله أن يستطيعوا سورة من مثله (٣)

## فصل في ذكر الصفات

التي يثبتها الله تعالى أئمة السلف وعلماء الأثر دين غيرهم من علماء الخلف وأهل الكلام  
وليس ربنا بجوهر ولا عَرْض ولا جسم تعالى ذو العلى (٤)

(١) أي وإن نجزم ونعتقد أن الكلام الذي جاء من الله مع جبرائيل أمينه أو جاء إليه من محكم  
القرآن العظيم ومحكم التنزيل الذي أنزله الله على نبيه محمد ﷺ بواسطة جبرائيل هو كلام الله سبحانه  
تكلم به حقيقة كما صرح به في كتابه واجمع عليه السلف ، منزل غير مخلوق منه بدا وإلى يعود ،  
وقوله قديم ليس من قول السلف وإنما هو قول ابن كلاب ومن تبعه أي أنه لا يتعلق بعشيتنه وقدرته  
واجمع أهل السنة والجماعة على أن الله يتكلم كيف شاء ومتى شاء ، قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية  
رحمه الله لم يقل أحد من السلف أن القرآن قديم ، وقال تعالى ( وكلم الله موسى تكليماً ) وقال ( إنا  
أرسلنا نوحاً ) ( وأوحينا إلى إبراهيم ) ( وأهلكنا القرون ) ( ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث )  
ولا يكون ذلك إلا بعد وجود الخبر عنه والا كان كذباً تعالى الله عن ذلك .

(٢) أي أعجز الخلق من الجن والانس بال نص القرآن ، وقد تحدى سبحانه الخلق أن يأتيوا بمثله  
أو عشرين سور أو سورة فعجزوا مع بلاغتهم وشدة عداوتهم ، يا عليم صيغة مبالغة أي العالم البالغ في العلم .

(٣) أي ليس في وسع الخلق من أولهم إلى آخرهم أن يأتيوا بأقصر سورة من مثل القرآن  
كما تحداهم الله تعالى فاعترفوا بالعجز ، وقد تحداهم بذلك في مكة والمدينة ، وعدم قدرة البشر على مثله  
مع قيام الداعي ومهارة البلاغة أكبر معجزة وأبهر آية وأظهر دلالة ، ونفس نظمه واسلوبه ودليله  
ومعانيه وفصاحته وبلاغته وغير ذلك عجيب خارق للعادة .

(٤) وتقدس عما يتضمنه قوله من الباطل ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى لفظ الجسم  
والجوهر والعرض في أسماء الله تعالى وصفاته بدعة لم ينطق بها كتاب ولا سنة ولا قالها أحد من  
سلف الأمة وأئمتها ، ولم يقل أحد منهم أن الله جسم ولا ليس بجسم ولا جوهر ولا ليس بجوهر ولا

سبحانه قد استوى كما ورد (١) من غير كيف قد تعالى أن يحمد (٢)  
فلا يحيط علمنا بذاته (٣) كذلك لا ينفك عن صفاته (٤)

عرض ولا ليس بعرض ، وضموا الكلام في ذلك لا مجرد ما فيه من الاصطلاحات المولدة ، بل لان المعاني التي يعبرون عنها بهذه العبارات فيها من الباطل المذموم في الادلة والاحكام ما يجب النهي عنه اه ، وتقدم ان ما يراد به نفي الجوهر نفي حقيقة الله تعالى ونفي العرض نفي بعض صفاته ككلامه وكذلك المراد من نفي الجسم نفي انه كلم ويكلم وأراد ويريد وفعل ويقبل وهو ذلك مما هو صفة كمال. سلبها نقص في حق الخلق ، وكل كمال ثبت للمحدث فالواجب للتقديم اولى به وكل نقص وعيب وجب نفيه عن شيء من انواع المخلوقات فانه يجب نفيه عن الله بطريق الاولى ، بل هو سبحانه المبرأ من كل عيب ونقص وآفة له الكمال المطلق من جميع الوجوه باتفاق النبوات .

( ١ ) أى قد استوى سبحانه على عرشه من فوق سمواته استواء حقيقة يليق بجلاله وعظمته لا يشوبه حصر ولا حجة الى عرش ولا حلة كما ورد في الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والنصوص السلفية مما يتعذر استقصاؤه ، ودلالة اللفظ عليه كدلالة لفظ العلم والارادة على معانيها .

( ٢ ) أى استوى سبحانه على عرشه بلا كيف اذ كنهه الباري تعالى غير معلوم للبشر ، وقد ثبت عن أم سلمة ومالك : الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وتبعها السلف ، فان استواءه سبحانه الذى هو علوه وارتفاعه على عرشه معلوم بطريق القطع الثابت بالتواتر وكيفية ذلك لا سبيل لنا الى العلم به وليس كاستواء المخلوقين فكما ان ذاته لا تشبه ذوات المخلوقين فكذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين ، وقوله قد تعالى ان يحمد اراد نفي احاطة علم الخلق به ان يحمدوه او يصفوه بغير ما اخبر به عن نفسه ليتبين ان العقول لا تحيط بصفاته كما قال تعالى ( ولا يحيطون به علما ) قال احمد وهو على العرش بلا حد كما قال ( ثم استوى على العرش ) اى استوى كيف شاء ليس كمثل شيء ، ولا يناق ما نص عليه هو وغيره من الأئمة كابن المبارك قالوا على العرش يحمد قال احمد هكذا هو عندنا يعنى انه عال على عرشه بائن من خلقه ، وقد ريد المبتدعة بنفى الحمد معنى باطلا قال ابن القيم يقولون نزه الله عن الحدود والجهات انه ليس فوق السموات ولا على العرش ولا يشار اليه ونحو ذلك انتهى ، فتنى الحمد بهذا المعنى نفي لوجود الرب تعالى وتقدس .

( ٣ ) أى لا يحيط علم الخلق من الملائكة والانس والجن بذات الله المقدسة فلا يعلم كيف هو الا هو قال تعالى ( ولا يحيطون به علما ) .

( ٤ ) أى كان علمنا لا يحيط بذاته المقدسة ، لا ينفك أى لا يخلص ولا يزول عن صفاته واقفاله بل لم يزل ولا يزال متصفا بصفات الكمال متزها عن جميع صفات النقص والعيب لم يحدث فيه صفة ولا تزول عنه صفة .



فكل ما قد جاء في الدليل ثابت من غير ما تمثيل (١)  
 من رَحْمَةٍ ونحوها كوجهه (٢) وَيَدِهِ وكل ما من هجِه (٣)  
 وعينه وصِفَة النزول وخلقه فاحذر من النزول (٤)

(١) أي فكل وصف جاء في كتاب الله وضح عن نبيه ﷺ فهو ثابت له تعالى وموصوف به من غير تمثيل بشئ من خلقه ومن غير تكيف ، ثمرة كاجاء ولا تحرفه عن مواضعه ونصدق به ونقره على ما دل عليه من معناه ونفهمه على ما يليق بجلال الله تعالى وعظمته .

(٢) أي فكل وصف جاء في كتاب الله وضح عن نبيه ﷺ ثبت له من غير تمثيل ، من ذلك وصفه بالرحمة قال تعالى ( ورحمتي وسعت كل شيء ) ( ورحمة ربك خير مما يجمعون ) فصفه بهما على ما يليق بجلال الله ، وليست كرحمة الخلق ، وقوله ونحوها كالحبة والرضا والغضب ونحو ذلك قال تعالى ( يحب المتقين ) ( يحب الصابرين ) ( يحبهم ويحبونه ) ( رضى الله عنهم ورضوا عنه ) وقال ( غضب الله عليهم ولعنهم ) فهو سبحانه المستحق ان يكون له كل المحبة دون ما سواه وهو سبحانه يحب ما أمر به ويحب عباده المؤمنين ، ويغضب ويرضى ، فصفه سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه على ما يليق بجلاله هذا مذهب أهل السنة والجماعة ، وقوله كوجهه أي من الصفات الثابتة له صفة الوجه بلا كيف قال تعالى ( ويبقى وجه ربك ) ( كل شيء هالك الا وجهه ) وفي الحديث « أعوذ بنور وجهك » وغير ذلك .

(٣) أي ومن الصفات الثابتة له تعالى بنص الكتاب والسنة صفة اليدين قال تعالى ( يد الله فوق أيديهم ) ( بل يدها مبسوطتان ) ( لما خلقت بيدي ) ( والسموات مطويات بيمينه ) وفي الحديث « يمين الله مالاى » لم يفض مافى يمينه « ويمينه الاخرى القبض » يأخذهن بيده اليمنى « ثم يطوى الارضين بيده الاخرى » وكلتا يدي ربي يمين « ويقبض اصابعه ويبسطها » ويجعلها في كفه » وغير ذلك مما ثبت مما لا يحصى ، فيداه صفتان من صفات ذاته باجماع السلف ، وكل شئ ورد من صفات الله من نزع اليد والوجه ونحوها كالقدم والرجل والساق ثبت له كما جاء عن الله قال تعالى ( يوم يكشف عن ساق ) وفي الحديث « حتى يضع رب العزة فيها رجله » وفي رواية « فيها قدمه » ونقر ما اتى عن الله على مراد الله ، وثؤمن بذلك ونصدق به ، ونعتقد ان له معاني حقيقة على ما يليق بجلال الله وعظمته .

(٤) أي ومن الصفات الثابتة له تعالى من غير تمثيل صفة العينين ، قال تعالى ( ولتضع على عيني ) ( فانك باعينا ) ( تجري باعينا ) فدللت الآيات أن لله تعالى عينين ، والقاعدة ان المثنى اذا اضيف الى نون العظمة اتى به بصيغة الجمع ، وفي الصحيحين « فان الله ليس باعور » ومذهب السلف اثبات =



## فسائر الصفات والأفعال قديمة لله ذي الجلال (١)

= المينين لله حقيقة على ما يليق بذاته وعظمته لا كالعين المخلوقين، ومن الصفات الثابتة لله تعالى بالسنة المتواترة صفة النزول ففي الصحيحين وغيرهما من غير وجه « ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجب له » الخ والقول فيه كالقول في الاستواء على ما يليق بجلال الله لا كنزول المخلوقين، وكذلك الاتيان والجيء وسائر الصفات الثابتة من غير تكيف ولا تمثيل، وليس في العقل الصحيح ما يخالف النقل الصحيح بل العقل الصحيح يوافق النقل الصحيح الصريح، وان كان في النصوص من التفصيل ما يعجز العقل عن ادراكه، وقد قال شيخ الاسلام اعترف اساطين اهل الكلام بان العقل لا سبيل له الى اليقين في مائة المطالب الالهية، ومن الصفات الثابتة له تعالى صفة الخلق بالكتاب والسنة والعقل والحس والقطرة وباتفاق الرسل واتباعهم بل وسائر اهل الملل بان الله خالق كل شيء ويخلق ما يشاء، فاحذر من النزول من خدوة الايمان وسنام الدين الى حضيض الابتداع فان السلامة في اتباع السلف.

(١) اي فسائر الصفات الذاتية من الحياة والقدرة والارادة والسمع والبصر والعلم والكلام وغيرها، والوجه واليدن والقدم ونحوها وسائر صفات الافعال من الاستواء والنزول والاتيان والجيء والتكوين ونحوها الثابتة لله تعالى بالكتاب والسنة تؤمن بها ونصدق بها من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل ومن غير زيادة ولا نقصان، فلا ننفي ما وصف به نفسه ولا نحرف الكلم عن مواضعه ولا نلحد في أسماء الله وآياته ولا نكف ولا نمثل صفاته بصفات خلقه، لانه سبحانه لا سمي له ولا كفاء له ولا ند له ولا يقاس بخلقفه فهو أعلم بنفسه وبغيره، وقوله قديمة لله ذي الجلال والاكرام اجمع السلف على أن الله قديم بجميع صفاته لم يزل ولا يزال، لكن مرادهم ان صفات الاقوال والافعال قديمة النوع حادثة الآحاد وكلام المصنف فيه اجمال، وقال ليس منها شيء محدث والا كان محلا للحوادث وليس هذا من كلام السلف بل من كلام اهل البدع المخالفين للسلف وانما السلف يقولون لم يزل الله منكلا اذا شاء فاعلا اذا شاء ولم تزل الارادة والكلمات تنقوم بذاته والا كان ناقصا عاجزا تعالى الله عن ذلك، قال شيخ الاسلام: المبتدعة يريدون بقولهم ليس منها شيء محدث انه لا يتكلم بقدرته ومشيتته ولا ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا ولا يأتي يوم القيامة ولا يجيء ولا يقضب بعد أن كان راضيا ولا يرضى بعد أن كان غضبان ولا يقوم به فعل البتة ولا امر تجديد بعد أن لم يكن ولا يريد شيئا بعد أن لم يكن مريدا له فلا يقول له كن حقيقة ولا استوى على عرشه بعد أن لم يكن مستويا ولا ينادى عباده يوم القيامة ونحو ذلك فان هذه كلها حوادث عنهم وهو متره عن تلك الحوادث تعالى الله وتقدس عن قوتهم علوا كبيرا.

لكن بلا كيف ولا تمثيل رَغْمًا لاهل الزَّيغِ والتعطيل<sup>(١)</sup>  
 مُرَّهَا كما أَنتَ في الذِّكْرِ من غير تأويلٍ وغير فِكْرٍ<sup>(٢)</sup>  
 ويستحيلُ الجَهْلُ والعِجْزُ كما قد استحال الموت حقًا والعَمى<sup>(٣)</sup>  
 فكلُّ نقصٍ قد تعالى الله عنه فبأبشَرى لِمَن والآه<sup>(٤)</sup>

(١) اى واثبات الصفات لله بلا كيف كما انه لا يعلم كيف هو الا هو فكذلك صفاته لا يعلم كيف هي الا هو ، ولا تمثيل اى بشىء من خلقه ، رَغْمًا لاهل الميل والانحراف عن نهج اهل الحق ، ورَغْمًا لاهل التعطيل من الجهمية وغيرهم ، فاهل السنة وسط في باب صفات الله بين اهل التعطيل الجهمية واهل التمثيل المشبهة .

(٢) اى نمر آيات الصفات واخبارها ونجربها على ظاهرها ونقرها على ما دلت عليه من صفاته الكمال ونموت الجلال ، ونفهم منها ما دلت عليه ونعتقد حقيقة لا مجازا من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ، وقوله من غير تأويل تقدم انه لو عدل عنه الى تحريف لكان اولى لان من المعاني التى تسمى تأويلا ما هو صحيح منقول عن بعض السلف ، ومراد بعض المتأخرين بنفى التأويل ان آيات الصفات وأحاديثها لا يعلمها الا الله وان الانبياء والصحابة والعلماء لا يعرفون ما اراد الله به وصف به نفسه ، ولازم قولهم اما امرنا بتلاوتها من غير تدبر ولا فهم لمعانيها ، وقوله من غير فكر كما جاء فى الاثر تفكروا فى المخلوق ولا تفكروا فى الخالق فان الخالق سبحانه لا شبيه له ولا نظير له فالتفكر الذى مبناه على القياس ممنوع فى حقه تعالى وإما هو معلوم بالفطرة فيذكره العبد وبالتدبر كما جاء فى الاثر تفكروا فى المخلوق ولا تفكروا فى الخالق فان الخالق سبحانه لا شبيه له ولا نظير له فالتفكر الذى مبناه على القياس ممنوع فى حقه تعالى وإما هو معلوم بالفطرة فيذكره العبد وبالتدبر وبما اخبر به عن نفسه يحصل للعبد من العلم به امور عظيمة لاتنال بمجرد التفكير والتقدير ، وانما تعلم الذات القدسة والصفات العظيمة من حيث الجملة على الوجه الذى يليق بجلال الله وعظمته ، ومن لم يفهم من صفات الرب الذى ليس كمثل شئ<sup>\*</sup> الا ما يناسب المخلوق فقد ضل فى عقله ودينه ،

(٣) أى لا يتصور فى العقل الجهل الذى هو ضد العلم ، والعجز الذى هو ضد القدرة فى حق الله تعالى كما انه لا يتصور فى حقه الموت الذى هو ضد الحياة والعَمى الذى هو ضد البصرو كذا الصمم والبكم والفناء والعدم والفقر ومماثلة المخلوقين وغير ذلك مما هو ضد اوصافه المقدسة الثابتة بالشرع

(٤) أى فكل نقص من هذه الاوصاف المذكورة ونحوها قد تنزه الله عنه فله الكمال المطلق من جميع الوجوه باتفاق الكتب والرسول ، ونوه بالبشرى لِمَن والآه او والى هو الله اى اتخذ وليا معتمدا عليه ومفوضا جميع اموره اليه لعظم ذلك قال تعالى ( الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) الذين آمنوا وكانوا يتقون<sup>\*</sup> لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ( والولى ضد العدو فاقبس الناظم من الآية البشارة لاهل الولاية

## فصل في ذكر الخلاف

في صحة إيمان التقليد .

- وكلُّ ما يَطْلُبُ فيه الجَزْمُ قَنَعَ تقليدٌ بِذلك حَتْمٌ <sup>(١)</sup>  
 لانه لا يكتفى بالظنِّ <sup>(٢)</sup> لذي الحجِّي في قول أهل الفنِّ  
 وقيل يكفي الجَزْمُ اِجْماعاً بما يَطْلُبُ فيه عند بعض العلماء <sup>(٣)</sup>

(١) أي وكل حكم أو مطلوب مما انبأ عنه الكلام الخبري يطلب ان يحزم فيه جزماً فنع التقليد وهو قبول قول الغير بغير دليل عقلي بما يطلب فيه الجزم ، حتم لازم واجب عند طوائف المتكلمة والفلاسفة ، قال شيخ الاسلام احمد بن تيمية وان كانوا يظنون ان الشرع انما يدل بطريق الخبر الصادق اُفدلاله موقوفة على العلم بصدق الخبر ويحصلون ما بنى عليه صدق الخبر معقولات محضة فضلوا في ظنهم ان دلالة الكتاب والسنة انما هي بطريق الخبر المجرد مع ان العقل يدل على صدق الرسول دلالة مطلقة ، بل الذي عليه السلف ان الله بين من الادلة العقلية التي يحتاج اليها في العلم بذلك ما لا يقدر احد من هؤلاء قدره ، ونهاية ما يذكرونه جاء القرآن بخلافه على احسن وجه كالامثال المضروبة والبراهين القاطعة ، والاعتقاد الطحيح لا يثبت بمجرد الادلة العقلية بل بالادلة الشرعية التي يفرق بها بين المؤمن والكافر .

(٢) علل منع التقليد لانه لا يكتفى بالظن الذي هو ترجيح احد الطرفين على الآخر في اصول الدين ، لصاحب الحجى بكسر الحاء أي العقل والفطنة في قول العلماء المعقول قال شيخ الاسلام وقولهم ان للسائل الخبرية التي يسمونها مسائل الاصول يجب القطع فيها جميعها ولا يجوز الاستدلال فيها بغير دليل يفيد اليقين خطأ مخالف للكتاب والسنة واجماع سلف الامة وأئمتها ، وما يقوله كثير من الناس في باب اصول الدين من العلوم العقلية يعلم كل من تدبره انه مخالف لما جاء به الرسول ﷺ متهمين لتجهيل الرسول ﷺ انه لم يبين اصول الدين ، مع ان الناس اليها احوج منهم الى غيرها (٣) أي وقيل يكفي في اصول الدين الجزم ولو تقليداً اجماعاً بكل حكم يطلب فيه ذلك المطلوب من اصول الدين عند بعض العلماء من الحنابلة والشافعية وغيرهم لانه ﷺ يكتفى في الايمان من الاعراب وغيرهم بالتلفظ بالشهادة ، وما جاءت به الشريعة من نوعي النظر هو ما يفيد وينفع ويحصل به الهدى وهو بذكر الله وما نزل من الحق وليس الرجوع الى قوله ﷺ تقليداً بل هو النظر التقيد للعلم

فَالْجَازِمُونَ مِنْ عَوَامِّ الْبَشَرِ فَمُسْلِمُونَ عِنْدَ أَهْلِ الْآثَرِ (١)

## الباب الثاني

### في الانفصال المخلوقة

وسائر الأشياء غير الذات وغير ما الاسماء والصفات

مخلوقة لربنا من العدم (٢) وضل من أثنى عليها بالقدم (٣)

(١) أي فالجازمون حينئذ ولو تقليدا وهو الرجوع عندهم الى الكتاب والسنة من عوام البشر الذين ليسوا اهلا للنظر والاستدلال فعلى الصواب هم مسلمون عند أكثر أهل الأثر وأكثر النظائر، قال النووي الآتي بالشهادتين مؤمن حقا وإن كان مقلدا على مذهب المحققين والجمهور من السلف والخلف، وقد تظاهرت بهذا الأحاديث الصحاح التي يحصل مجموعها التواتر والعلم القطعي اهـ ولو كان النظر العقلي واجبا كما زعمه النظار لما أهمل المهاجرون والانصار وسائر الوفود الذين دخلوا في الدين وعرفوا الله بتصديق النبي ﷺ وأعلام الرسالة أو دلالتها، وهم ومن اتبعهم من السلف اعظم الناس علما ويقينا وطهارة وسكينة، وطوائف المتكلمين والمتفلسفة وأضرابهم هم أهل الشك والاضطراب وتشريع دين لم يأذن به الله غاية ما يقول أحدهم أنهم جزموا بغير علم وصححوا بغير حجة حتى اعترف حذاق أهل الكلام الأشعري وغيره أن طريقهم ليست طريقة الرسل واتباعهم وإنها طريقة باطلة وأهل السنة والجماعة يعلمون ويعلمون أنهم يعلمون.

(٢) أي وسائر الأشياء مخلوقة لله أوجدها من العدم غير الذات المقدسة والاسماء الحسنى والصفات العلوية، فإن الله تعالى قديم بجميع صفاته وقدمه ضروري وصفاته كاله لازمة لذاته يتمتع بثبوت ذاته بدون صفات الكمال اللازمة، وكما سوى الله محدث مسبوق بالعدم باتفاق السلف فإنه خالق كل شيء وربهم ومليكم ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن كما دلت عليه الكتب المنزلة وأخبرت به الرسل وأقرت به القطر واجمع عليه المسلمون.

(٣) أي وضل عن الصراط المستقيم كل شخص أثنى على سائر الأشياء بالقدم سوى الذات والاسماء والصفات، وأخطأ المنهج القويم كالأرسطو واتباعه، وأخبر سبحانه أنه خلق السموات والأرض وما فيها وما بينهما، وقدر مقادير الخلائق قبل ذلك بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء، قال شيخ الإسلام ليس لأرسطو واتباعه ولا غيرهم حجة واحدة تدل على قدم شيء من العالم أصلا.

وَرَبَّنَا يَخْلُقْ بِاخْتِيَارٍ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ وَلَا اضْطِرَّارٍ (١)  
 لَكِنَّهُ لَا يَخْلُقُ الْخَلْقَ سُدًى كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ فَاتَّبِعِ الْهَدْيَ (٢)  
 أَنفُسَنَا مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ لَكِنَّا كَسَبْنَا يَا لَاهِي (٣)  
 فَكُلُّ مَا يَفْعَلُهُ الْعِبَادُ مِنْ طَاعَةٍ أَوْ ضِدِّهَا مُرَادُ  
 رَبِّنَا مِنْ غَيْرِ مَا اضْطَرَّارٍ مِنْهُ لَنَا فَافْهَمْ وَلَا تَمَارَ (٤)

(١) أَي رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ بِاخْتِيَارٍ مِنْهُ ، قَالَ تَعَالَى ( يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ) وَلَمْ يَزَلْ سَبِّحَانَهُ فَاعْلَمْ أَنِ يَشَاءُ مَا شَاءَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ ، أَوْجَدَ الْخُلُوقَاتِ بَعْدَ أَنْ لَمْ تَكُنْ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ سَابِقٍ ، لَا لِحَاجَةٍ إِلَيْهَا وَلَا اضْطِرَّارَ الْجَأَ إِلَيْهَا ، بَلْ خَلَقَهَا بِمَحْضِ مَشِئَتِهِ لِحِكْمَةٍ عَظِيمَةٍ .

(٢) أَي لَكِنَّهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ لَا يَخْلُقُ الْخَلْقَ سُدًى هَمَلًا بَلَا أَسْرَ وَلَا نَهْيَ وَلَا حِكْمَةً ، بَلْ خَلَقَهُمْ لِذَلِكَ ، كَمَا قَالَ ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) أَي يُوَحِّدُونَ ، وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ الْأَوَّلِينَ وَانْتِهَامُ ، كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ أَيِ الْقُرْآنِ كَقَوْلِهِ ( وَاعْبُدُوا اللَّهَ ) ( وَمَا أَسْبَحُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ ) ( الْآيَةُ ، وَالسَّنَةُ النَّبَوِيَّةُ كَقَوْلِهِ « وَحَقَّ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » وَغَيْرَ ذَلِكَ ، فَاتَّبِعِ الْهَدْيَ بِاقْتِنَاءِ الْمَثُورِ وَاتِّبَاعِ السَّلَفِ ، وَهَلْ يَخْلُقُ تَعَالَى لَعْلَةً أَوَّلَى رَجَحَ الْأَوَّلُ شَيْخَ الْإِسْلَامِ وَابْنَ قَاضِي الْجَبَلِ وَغَيْرَهُمَا وَحَكَاهُ عَنْ إِجْمَاعِ السَّلَفِ ، وَاحْتِجَّ الْمُتَثَبِّتُونَ لِلْحِكْمَةِ وَالْعِلَّةِ بِقَوْلِهِ ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) وَغَيْرَ ذَلِكَ وَالْإِجْمَاعُ وَقَعَ عَلَى اشْتِمَالِهِ عَلَى الْحُكْمِ وَالْمَصَالِحِ .

(٣) أَي أَفْعَالُنَا مَعْشَرُ الْخَلْقِ جَمِيعُهَا مَخْلُوقَةٌ مَصْنُوعَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى هُوَ الَّذِي أَوْجَدَهَا مِنَ الْعَدَمِ قَالَ تَعَالَى ( وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ) أَي خَلَقَكُمْ وَالَّذِي تَعْمَلُونَهُ ، فَدَلَّتْ عَلَى أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ ، وَفِي حَدِيثٍ حَذِيقَةٍ « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ كُلَّ صَانِعٍ وَصَنَعْتِهِ » وَإِضًا نَفْسَ حَرَكَاتِهِ تَدْخُلُ فِي قَوْلِهِ ( وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ) فَإِنَّ أَعْرَاضَهُمْ دَاخِلَةٌ فِي مَسْمُومِ اسْمِهِمْ ، فَاللَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ بِجَمِيعِ أَعْرَاضِهِ وَحَرَكَاتِهِ وَالْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى خَلْقِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ كَثِيرَةٌ ، وَجُمْهُورُ أَهْلِ السَّنَةِ عَلَى أَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ فِعْلٌ لَهُ حَقِيقَةٌ لَكِنَّهُ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ مَفْعُولٌ لِلْعَبْدِ وَفَرَقُونَ بَيْنَ الْخَلْقِ وَالْمَخْلُوقِ ، لَكِنَّا أَي لَكِنَّا أَفْعَالُنَا الَّتِي تَصْدُرُ عَنَّْا كَسَبْنَا لَنَا مَعْشَرَ الْخَلْقِ ، وَالْكَسْبُ هُوَ الْفِعْلُ الَّذِي يَعُودُ عَلَى فَاعِلِهِ مِنْهُ تَقَعُ أَوْ ضَرَرُ ، قَالَ تَعَالَى ( لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ) قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ وَالْفِعْلُ هُوَ الْكَسْبُ وَلَا يَعْقِلُ هُوَ الَّذِي فِي الْحُلِّ أَحَدُهُمَا فِعْلٌ وَالْآخَرُ كَسْبٌ ، وَالَّذِينَ جَعَلُوا الْعَبْدَ كَأَسْبَابٍ غَيْرِ فَاعِلٍ مِنْ اتِّبَاعِ جَهْمٍ وَابْنِ الْحَسَنِ وَكَلَامِهِمْ مُتَنَاقِضٌ ، وَقَوْلُهُ يَا لَاهِي تَكْلِمَةٌ لِلْبَيْتِ .

(٤) أَي فَكُلُّ فِعْلٍ يَفْعَلُهُ الْعِبَادُ مِنْ طَاعَةٍ وَهِيَ مَا تَعْلُقُ بِهَا الْمَدْحُ فِي الْعَاجِلِ وَالثَّوَابُ فِي الْآجِلِ وَمَا يَفْعَلُ مِنْ مَعْصِيَةٍ وَهِيَ مَا يَفْهَظُ فِي الْعَاجِلِ وَالْعِقَابُ أَوِ الْوَعْدُ فِي الْآجِلِ دَاخِلٌ تَحْتَ إِرَادَةِ اللَّهِ الْكُونِيَّةِ =

وجاز للمولى يُعَذِّبُ الْوَرَى من غير ما ذنب ولا جرم جرى (١)  
فكل ما منه تعالى يَجْمَلُ لَأَنَّهُ عَنْ فِعْلِهِ لَا يُسْأَلُ (٢)

= ومشيئته وقدرته، فإن الله خالق كل شيء وربه ومليكه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وهو على كل شيء قدير، وإرادة ما يفعله العباد من غير اضطراب منه لنا ولا حاجة، بل الحكمة باهرة، فاقهم ولا تمار في علمك وكن مع الحق حيث كان، والراء الجدال، ويقال للمناظرة تماراة، لأن كل واحد يستخرج ما عند صاحبه ويعتريه، وقد كثرت الماراة في القدر وقيل أول من تكلم فيه معبد الجهنى وأهل السنة وسط في باب أفعال الله بين الجبرية والقدرية، وتقدم أن الإرادة أرادت أن فا ذكر هي الإرادة الكونية القدرية المتعلقة بالخلق، والإرادة الثانية هي الإرادة الشرعية المتعلقة بالامر وهو ما وقع في الوجود من الأعمال الصالحة، والمراد نوحان مراد لنفسه ومراد لغيره فالمراد لنفسه مطلوب محبوب لذاته، وما فيه من الخير فهو مراد إرادة الغايات والمقاصد، والمراد لغيره قد لا يكون مقصودا للمريد ولا مصلحة له فيه بالنظر إلى ذاته، وإن كان وسيلة إلى مقصوده ومراده فهو مكروه له من حيث نفسه وذاته مراد له من حيث قضائه وإيصاله إلى مراده، فيجتمع الأمران بغضه وإرادته ولا يتناقضان لاختلاف متعلقهما، وجمهور أهل السنة من جميع الطوائف يفرقون بين الإرادة والمحبة والرضا فيقولون انعموا أن كان يريد المعاصي فهو سبحانه لا يحبها ولا يرضاها بل يبغضها ويسخطها وينهى عنها.

(١) أي وجاز للرب تعالى يعذب الخلق من غير ذنب أي إثم، ولا جرم هو الذنب عطفه عليه للإيضاح، جرى أي من العبد ولا صدر عنه، وليس هذا من قول السلف ولا من الثناء على الله والنصوص النافية للظلم تثبت العدل في الجزاء وأنه لا يبخس عاملا عمله كتب على نفسه الرحمة وحرّم الظلم على نفسه، وقال (أفجعل المسلمين كالمجرمين \* ما لكم كيف تحكمون) ويجب تنزيهه عن الظلم كما نزه نفسه عنه، ومعلوم بالضرورة أن الله حكم عدل يضع الأشياء في مواضعها، وإن كان وضعها في غير مواضعها غير ممتنع لذاته لكنه لا يفعله لأنه لا يريد بل يكرهه ويبغضه قال شيخ الإسلام ابن تيمية ليس من أهل السنة من يقول أن الله يعذب نبيا ولا مطعما ولا من يقول أن الله يثيب إبليس وفرعون بل ولا يثيب عاصيا على معصيته. وهو سبحانه القائم على كل نفس بما كسبت مجازي المحسن بإحسانه والمسيء بأساءته الصادق الذي لا يخلف الميعاد العدل الذي لا يجوز ولا يظلم ولا يخاف عباده منه ظلما باتفاق جميع الكتب والرسول.

(٢) أي فكل شيء يحسن من الله وكل ما خلقه فهو نعمة وإحسان إلى عباده يستحق عليه الشكر، وله سبحانه فيه حكمة تعود عليه يستحق أن يحمد عليها لذاته، لا يسأل عما يفعل لقام =

فان يثبت فانه من فضله وان يعذب فبمحض عدله (١)  
فلم يجب عليه فعل الاصلح ولا الصلاح ونحو من لم يفعل (٢)

== حكمته وحده، وهم يسألون بل هو محسن عدل، كل نعمة منه فضل، وكل نقمة منه عدل، محسن الى العبد بلا سبب منه ولا يعاقبه الا بذنبه، وان كان قد خلق الافعال كلها لحكمة له في ذلك، فهو احكم الحاكمين لا يظلم مثقال حبة من خردل، وان تك حسنة يضاعفها فاذا ابتلى احدا بالذنوب فهي عقوبة على عدم فعل ما خلق لاجله وفطر عليه، فانه خلق الخلق لعبادته وحده ودلهم عليه بالقطرة وجعل لهم سمعا وابصارا واقثدة، وبعث الرسل لقيام الحجة، فمن لم يفعل ما امر به بان زين له للشيطان المعاصي عاقبه.

(١) أى فان يثبت عباده المطيعين والثواب الجزاء فان اثابته من فضله وكرمه، وان كان واجبا بحكم وعده باتفاق المسلمين، وبما كتبه على نفسه من الرحمة، وان يعذب عباده لعنوم وعصيانهم فبمحض عدله الخالص من شائبة الظلم باتفاق المسلمين وهو ارحم الراحمين، فلا يلوم العبد الا نفسه ولولا فرط عتوم وابائهم عن طاعته واستحقاقهم للعذاب لما عذبهم، وهو الحكم العدل، وكما انه منزه عن صفات النقص والعيب فهو منزه عن افعال النقص والعيب واى نقص افضع من الظلم وليس في مخلوقه ما هو ظلم منه، وان كان بالنسبة الى الانسان هو ظلم فهو ظلم من الفاعل الذى قام به الفعل لا من الخالق جل وعلا، فان افعال عباده نوع آخر، والله تعالى لا تقوم به افعال العباد، ولا يتصف بها، ولا تعود اليه احكامها التى تعود الى موصوفاتها، وقد فرق السلف بين فعله سبحانه وبين ما هو مفعول لمخلوق له، فحركات المخلوقات ليست حركات له، ولا افعالا له بهذا الاعتبار، لكونها مفعولات هو خلقها، وانما الظالم من فعل الظلم، واجمع السلف ان العبد مأمور بطاعة الله منهي عن معصيته، فان اطاع كان ذلك نعمة من الله انعم بها عليه، وكان له الاجر والثواب بفضل الله ورحمته، وان عصى كان ظالما لنفسه مستحقا للذم والعقاب، وكان لله عليه الحجة البالغة، ولا حجة لاحد على الله، وكل ذلك كائن بقضاء الله وقدره ومشيئته، لكنه تعالى يحب الطاعة ويأمر بها، ويثيب عليها، ويبغض المعصية وينهى عنها ويعاقب عليها، وان شاء عفا عن الذنب من المؤمنين.

(٢) أى فلم يجب على الله فعل الاصلح أى الاتع، ولا فعل الصلاح لعباده، وهذا قول المرجئة الجهمية، والذي عليه اهل السنة والجماعة انه سبحانه انما يأمر عباده بما فيه صلاحهم، وينهاهم عما فيه فسادهم وان فعل المأمور مصلحة عامة لمن فعله، وترك المنهى عنه مصلحة لمن تركه، ونفس الامر وإرسال الرسل مصلحة عامة، وان تضمن شرا للبعض، ويثبتون الحكمة في افعال الله، وانه يفعل لنفع عباده ومصلحتهم، فقد امر الخلق على السن رسلا بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم، ولكن منهم ==



فكل من شاء هداه يهتدي <sup>(١)</sup> وان يرد ضلال عبد يعتدي <sup>(٢)</sup>

= من اراد ان يخلق فعله فاراد هو سبحانه ان يخلق ذلك الفعل ، ويجعله فاعلا له ومنهم من لم يرد ان يخلق فعله ، فجاء خلقه سبحانه لأفعال المباد وغيرها غير امره للعبد على وجه بيان ظاهر مصلحة للعبد او مفسدة ، فاذا امر العبد بالايان كان قد بين له ما ينفعه ويصلحه اذا فعله ، ولا يلزمه تعالى اذا امره ان يعينه ، بل قد يكون في خلقه ذلك الفعل واطاعته عليه نوع مفسدة من حيث هو فعل له ، فانه يخلق سبحانه ما يخلق للحكمة ، ولا يلزم اذا كان الفعل المأمور به مصلحة للمأمور اذا فعل ان يكون مصلحة للامر اذا فعله هو ، او جعل المأمور فاعلا له ، بل قد تكون الحكمة تقتضي ان لا يعينه على ذلك ، فان الحكمة تتضمن ما في خلقه وامره من العواقب المحمودة ، والغايات المحبوبة وما من ذرة في السموات ولا في الارض ولا معنى من المعاني الا وهو شاهد لله بتمام العدل والرحمة وكال الحكمة ، وما خلق سبحانه الخلق باطلا ، ولا فعل شيئا عبثا ، بل هو الحكيم في اقواله وافعاله يفعل ويخلق ما يشاء لحكمة باهرة ، وقد وقع الاجماع عند اهل السنة والجماعة على اشتغال افعال الله على الحكم والمصالح كما تقدم .

( ١ ) أى فكل من شاء الله هداه من خلقه يهتدي الى الصراط المستقيم ، والمراد هنا الهداية الخاصة وهى هداية التوفيق والالهام المستزمنة للاهتداء ، واما الهداية العامة كقوله ( أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ) فانها لا تستلزم الاهتداء التام ، وكذا هداية البيان العام كقوله ( حتى بين لهم ما يتقون ) لا تستلزم الاهتداء التام ، وكذا الهدى بالبيان والدلالة ان لم يقتزن به هدى آخر بعده لم يحصل به الاهتداء الذى هو هدى التوفيق والالهام ، كقوله ( فاما عمود فهديناهم فاستجبوا داعى على الهدى ) وهو سبحانه ما عدل عن موجب العدل والاحسان فى هداية من هدى واضلال من ضل ، فلم يطرد عن بابه من يليق به التقريب بل طرد من لا يليق به الا الطرد والابعاد .

( ٢ ) أى وان يرد سبحانه ضلال عبد من خلقه بترك المأمور وارتكاب المحذور يستدبر تنكب ذلك واقتحام المحارم ، وهذه هى الارادة القدريّة الكونية ، وليست هى الارادة التى هى مدلول الامر والنهى فانها مستزمنة للمحبة والرضا ، وقد فرق الله بينهما فى كتابه ، فقال فى الاولى ( من يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد فى السماء ) وفى الثانية ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) فيريد سبحانه الخير ويأمر به ولم يأمر بالشر بل نهى عنه ولم يرضه ديننا وشرعا ، وان كان مريدا له خلقا وقدرا ، وما يصيب العبد من النعم بالله انعم بها عليه ، وما يصيبه من الشر فبذنوبه ومعاصيه ، وكل الاشياء كائنة بمشيئة الله وقدرته وخلقها ولا بد للعبد ان يؤمن بقضاء الله وقدره وبشرعه وامره هذا ما عليه اهل السنة والجماعة .



## فصل في الكلام على الرزق (١)

- والرزق ما ينفع من حلال أو ضده فحل عن المحال (٢)  
 لانه رزق كل الخلق وليس مخلوق بغير رزق (٣)  
 ومن يمت بقتله من البشر أو غيره فبالقضاء والقدر (٤)  
 ولم يفت من رزقه ولا الأجل . شئ فدع أهل الضلال والخطل (٥)

### الباب الثالث

في الاحكام والكلام على الايمان ومتعلقات ذلك

- وواجب على العباد طرأ أن يعبدوه طاعة وبراً (٦)

- (١) وهو اسم لما يسوقه الله الى الحيوان فيأكله والجمع ارزاق .  
 (٢) أي الرزق هو ما ينتفع المرزوق بمحصوله سواء كان من حلال ضد الحرام مستعار من حل المقدمة وهو ما اتفق عنه حكم التحريم ، أو ضده أي ضد الحلال وهو الحرام ، فحل أي زل عن المحال فانه لا يبقى احد بل رزق .  
 (٣) أي لان الله سبحانه رزق جميع الخلق كما في الآيات المحكمات والاحاديث الصحيحة وعلم بالحسن والمشاهدة ، وليس يوجد مخلوق من سائر الحيوانات بغير رزق (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) .  
 (٤) أي ومن امت بقتله من سائر انواع القتل من البشر أي الانسان فسلم للاهتمام به او غيره من سائر الحيوانات فوته بقضاء الله وادارته وقدره في الاجل المقدر لموته ، والقدر اسم لما صدر مقدرا من الله ، وعلم الله السابق محيط بالاشياء على ما هي عليه ، لاحو ولا تغير ولا زيادة ولا نقص فان الله يعلم ما كان وما يكون ، وما جرى به القلم في اللوح المحفوظ فقيل يقع فيه نحو واثبات ، وكذا ما يبدى الملائكة .  
 (٥) أي ولم يفت على المقتول ولا غيره من رزقه المقصوم له في علم الله شئ ، وان قل ، ولا فاته ايضا من الاجل المحتوم شئ . ولا لحظة ، فاترك أهل الضلال من طوائف الاعتزال ، ودع أهل الخطل أي الكلام الفاسد ، وفي الحديث « لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها واجلها » .  
 (٦) أي واجب على العباد جميعا ان يوحّدوا الله ويفرده بالعبادة ، ويتبرؤا من عبادة ما سواه والعبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الاقوال والاعمال الظاهرة والباطنة ، ومن انواعها السناء والخوف والرجاء والتوكل والرغبة والرغبة وغير ذلك ، قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) وقال ( يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم ) وقال ( وما ارسلنا من قبلك =

ويفعلوا الفعل الذى به أمر حتما ويتركوا الذى عنه زجر<sup>(١)</sup>

### فصل فى الكلام على القضاء والقدر

وكل ما قَدَّرَ أو قَضَاهُ فَوَاقِعٌ حتما كما قَضَاهُ<sup>(٢)</sup>

وليس واجبا على العبد الرضا بكل مَقْضِيٍّ ولكن بالقَضَا<sup>(٣)</sup>

لأنه من فعله تعالى<sup>(٤)</sup>

= رسول الانوحى اليه انه لا اله الا انا فاعبدون ) وفى الحديث «حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا» طاعة لله وامتنالا لامره ، وبراً بكرماله الاحسان والتقرب الى الله ، وطرا بضم الطاء اى جميعا منصوب على الحال .

( ١ ) اى وان يفعل العباد ما امروا به حتما اى لازما لا بد من فعله ان كان الامر به على سبيل الوجوب وان كان مرغبا فيه فعلى سبيل الندب ، وان يتركوا الشيء الذى زجر عنه ، والزجر يفيد التحريم فان لم يكن على سبيل الزجر فعلى سبيل الندب والاستحباب ، وله سبحانه فى تكليف عباده وامرهم ونهيهم من الحكم البالغة ما يقتضيه ملكه التام وحكمته وحجده

( ٢ ) اى وكل شيء قدره الله وقضاه ، من سائر الاشياء فهو واقع حتما لازما ، كما قضاه اى كما حكم به وقدره وسبق به علمه وجرى به القلم ؛ وفى الحديث القدسي « واذا قضيت قضاء فانه لا يرد » وموسى انما لام آدم عليهما السلام على المصيبة التى حصلت بسبب فعله لا لسكونه اذنب ، فتضمن وجوب التسليم للقدر عند المصائب لا عند الذنوب

( ٣ ) قضاء الله وهو فعل قائم بذاته كانه خير وعدل وحكمة ، يجب الرضا به كانه ، والرضا هو التسليم وسكون القلب وطأ نيتته ، والقضى وهو المفعول المنفصل عنه لا يجب الرضا به كانه ، فانه انما شرع الرضا بما يرضى الله به ، والقضى نوحان شرعى دينى فيجب الرضا به كقوله ( وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه ) وهو اساس الاسلام ؛ والنوع الثانى كونه قدرى ، ومنه ما لا يسخطه الله كالمصائب التى يتلى عبده بها فلا يضره فراره منها الى القدر الذى يرفعها عنه ، ومنه ما لا يحببه الله ولا يرضاه كالذنوب فالعبد مأمور بسخطه منهى عن الرضا به

( ٤ ) اى لان القضاء من فعل الله تعالى فيجب الرضا به واعتقاد انه عدل منه سبحانه فى عبده لا بمعنى كونه متصرفا فيه بمجرد القدرة والمشيئة بل بوضع القضاء فى موضعه واصابة محله ، فكل ما قضاه على عبده فقد وضعه موضعه اللائق به ، واصاب محله الذى هو اولى به من غيره

وذلك من فعل الذى تعالى (١)

## فصل فى الكلام على الذنوب ومتعلقاتها

وَيَفْسُقُ لِلذَّنْبِ بِالْكَبِيرَةِ (٢) كَذَا إِذَا أَصَرَ بِالصَّغِيرَةِ (٣)

(١) قلادة بفضه أى وذلك المقضى من فعل الشخص الذى اتى بما يفضه الله؛ وفعله الاشياء المبغوضة لله لا يجوز الرضا بها اجماعا بل الرضا بالقدر الجارى على العبد باختياره وفعله من انواع الظلم والفسوق مما يكرهه الله ويسخطه وينهى عنه ويماقب عليه والله سبحانه فى ظهور المعاصى وترتب آثارها من الحكم ما يشهده اولوا الابصار، واما الرضا بالقضاء الكونى القدرى الجارى على خلاف مراد العبد كالفقر والمرض فمستحب ، ومن اجل الامور واشرف انواع العبودية ولم يطالب به العموم لعجزهم ومشقته عليهم ، وقيل يجب فلتستوى النعمة والبلية عنده فى الرضا بها وهو من مقامات الصديقين واختار شيخ الاسلام استحبابه وقال لم يحمى الامر به كاجاء بالصبر وانما جاء للثناء على اصحابه ومدحهم والرضا بالقدر الكونى الموافق لحبة العبد واراته ورضاه من الصحة والغنى ونحو ذلك فامر لازم بمقتضى الطبيعة وليس الرضا به عبودية وعلى العبد ان يوافق ربه فيفيض الذنوب ويمقتها لان الله يفيضها ، ويرضى بالحكمة التى خلقها الله لاجله ؛ فهى من جهة فعل العبد لها مكروهة مسخوطة ومن جهة خلق الرب لها محبوبة مرضية ، لان الله خلقها لماله فى ذلك من الحكمة ، والعبد فعلها وهى ضارة له موجبة له العذاب ، فنحن نكرها وننهى عنها كما امرنا الله بذلك ، ونعلم ان الله خلقها لماله فى ذلك من الحكمة فترضى بقضائه وقدره ، لانا اذا نظرنا الى احداث الرب لذلك للحكمة التى يحبها ويرضاها رضينا الله بما رضىه لنفسه فنرضاه ونحبه مفعولا لله مخلوقا له ونفيضه ونكره فعلا للذنوب المخالف لامر الله ؛

(٢) أى يفسق المسلم المكلف باتيان المعصية الكبيرة ، واصل التسوق الخروج عن الاستقامة والجور وسبى الفاسق فاستقا لخروجه عن امر الله ، والمذنب هو المقترب للذنوب وهو الاثم ؛ وكل اثم عدوان ، والعدوان فعل مانهى عنه او ترك ما امر به ؛ والكبيرة كل معصية فيها حد فى الدنيا او وعيد فى الآخرة او نفي ايمان او لعن او غضب او عذاب ومن برىء منه الرسول ﷺ او قال ليس منا

(٣) أى كما ان المسلم يفسق باتيانه الكبيرة كذلك يفسق اذا اصر على الصغيرة ؛ يقال اصر على الشيء اذا اصره وداوم عليه ؛ ومن اتبعه بالاستغفار فليس بمصر وان تكرمه ؛ وفى الحديث « ما اصر من استغفر » ومن اصر فانه يفسق حتى بالصغيرة لان الاصرار يصير الصغيرة فى حكم الكبيرة

لا يَخْرُجُ المرءُ من الايمان (١)  
 وواجب عليه أن يتوباً (٢)  
 وَيَقْبَلُ المولى بمحض الفضل  
 من غير عبد كافرٍ منفصل  
 ما لم يَتُبْ من كفره بضده  
 فيرتجع عن شركه وصدده (٣)  
 ومن يَمِتْ ولم يَتُبْ من الخطأ  
 فأمره مفوضٌ لذي العطا  
 فان يشأ يَمَفُو وان شاء انتقم  
 وان يشأ أعطى وأجزل النعم (٤)  
 وموَبَقَاتِ الذَّنْبِ وَالْعِصْيَانِ (٥)

(١) أى لا يخرج الانسان من دائرة الايمان بمهلكات الذنب والعصيان دون الشرك بالله والكفر بأى نوع من انواع الكفريات فان ذلك يخرج من الدين لامطلق المعاصى والكبائر ولا يسلب المرء اسم مطلق الايمان بذلك كما انه لا يعطى اسمه المطلق بل يقال مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته ؛ والعصيان ضد الطاعة وهو يرادف الذنب والاثم ، وسميت الكبيرة موبقة لأنها سبب لاهلاك مرتكبها فى الدنيا بما يترتب عليها من العقاب وفى الآخرة من العذاب ، وفى الحديث « اجتنبوا سبع الموبقات » وقال ابن عباس هن الى السبعين اقرب منهن الى سبعائة

(٢) أى واجب على المذنب وجوب لزوم لا بد منه أن يتوب أى يرجع عن الذنب بان يقطع عنه ويندم عليه ويهزم على أن لا يعود اليه وان تعلق بأذى بان يرضيه

(٣) أى من كل شئ جر على المذنب حوباً أى اثماً وذكر ان مراده ماجر عليه الهلاك والبلاء واتفق العلماء على ان التوبة واجبة من كل معصية على الفور وان من تاب توبة نصوحاً تاب الله عليه و بدل سيئاته حسنات كما اخبر الله به فى كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ

(٤) أى ويقبل الله بخالص الفضل والكرم من كل عبد مذنب تاب اليه توبة نصوحاً غير كافر بالله ورسوله ، منفصل عن الدين اماردة او كفر اصلى فلا تقبل توبته من الذنوب ما لم يَتُبْ من كفره فيشهد الشهادتين ويتصف من بعد رجوعه عن الكفر بضده أى الاسلام فان كان مرتداً بانكار ما علم من الدين بالضرورة فيرجع عن انكار ذلك ويقر ويدعن ، وان كان شركاً فلا يقبل منه ما لم يرجع عن شركه الذى كان متصفاً به ؛ وصدده أى اعراضه عن الدين وانقياده للشرعية

(٥) أى واى امرىء مذنب يدركه الموت وهو مصر على ذنوبه لم يَتُبْ من الخطأ الذى ارتكبه لم نحكم عليه بالكفر بارتكابه الذنوب كما زعمت الخوارج ، ونقول امره الذى يقول اليه مفوض وموكل لصاحب الكرم والجود فانه سبحانه وتعالى ان شاء عفا وتجاوز عنه وعامله بفضله وان شاء عامله بالعدل وانتقم منه ، ولا يخذل فى النار الا من مات على الشرك ، وان شاء اعطى واجزل وأعظمه النعم ، وللذنوب اسباب ايضا تسقط العقوبة غير التوبة ، منها الحسنات الماحية والعقوبات والمصائب وغير ذلك .

فصل في ذكر من قيل بعدم قبول اسلامه

من طوائف أهل العناد والزندقة والالحاد

- وقيل في الدروز والزنادقة (١) وسائر الطوائف المنافقة (٢)  
وكل داع لا بدع يقتل (٣) كن تكرّر نكثه لا يقبل (٤)  
لأنه لم يبد من إيمانه (٥) الا الذي أذاع من لسانه (٦)  
كالمجد وساحر وساحرة (٧)

(١) أي وقيل في طوائف الدروز من الحزوية اتباع حزة اللباد المدعو عندهم نهادي المستجيبين والبرذعي والدرزي وغيرهم من الحاككين القائلين بالهية الحاكم العبيدي اسماعيلية من القرامطة النصيرية اشد كفرا من الغالية ، والزنادقة جمع زنديق فارسي معرب من يبطن الكفر ويظهر الاسلام ، أو يقول بالنور والظلمة أو لا يؤمن بالربوبية ، واسم المنافق يتناوله ، وسائر أي بقية الطوائف جمع طائفة أي الجماعة المنافقة من النفاق وهو ابطان الكفر واظهار الايمان كمتبدع الرفض والتجهم الجميع كفار يقتلون ولا يستتابون وان اتوا بالشهادتين وبقية شرائع الاسلام ، واختار شيخ الاسلام وغيره قبول توبتهم لقوله ( الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين )

(٢) أي وكل داع لا بدع مكفر من بدع الضلال يقتل لعدم قبول توبته ظاهرا ، وقيل ان يوفق للتوبة لان الاعتقاد الفاسد يدعو الى ان لا ينظر الى خلافه فلا يعرف الحق ، وقال شيخ الاسلام ابن تيمية قد بين الله انه يتوب على أئمة الكفر الذين هم اعظم من أئمة البدع ، وظاهر مذهب احمد مع سائر أئمة المسلمين انها تقبل توبة الداعية .

(٣) أي كن تكرّر نقضه الاسلام بان تكررت رده لا يقبل منه الاسلام لظاهر قوله ( ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ) واختار شيخ الاسلام وجمع قبولها لان النائب راجع عن الكفر .

(٤) أي لانه لم يبد أي يظهر للعيان من إيمانه الذي زعم انه دخل به الاسلام الا الذي اظهر ونشر قبل توبته من لسانه مع عدم اعتقاده للاسلام فلم يزد على ما كان يقوله ويأتي به ويذمه في حال كفره فلا يكون لما قاله حكم لان الظاهر من حاله انه انما يستدفع عنه القتل باظهار التوبة اذا بدامنه ما يؤاخذ به .

(٥) الاحاد الميل والعدول عن الشيء ، والملاحدة الذين يسبون الله أو احداً من انبيائه ، وكذلك من ذكر الله أو رسوله بسوء ، وكساحرو ساحرة ممن يكفر بسحره ، لحديث جندب « حذ الساحر ضربه بالسيف » وكتب عمر ان اقتلوا كل ساحر وساحرة .

- وهم على نياتهم في الآخرة (١)  
 قلت وإن دلت دلائل الهدى كما جرى للعيلبوني اهتدى (٢)  
 فانه أذاع من أسرارهم ما كان فيه الهتك عن استارهم (٣)  
 وكان الدين القويم ناصراً فصار منا باطناً وظاهراً (٤)

(١) أي والزنادقة والدروز ونحوهم يبعثون على نياتهم في الدار الآخرة، فمن صدق في توبته قبلت باطنا ونفقه ذلك في الآخرة، واختار شيخ الاسلام وجمهور الامة قبول الاسلام والتوبة من كل من ذكر، ولأن الزنادقة ونحوها نوع كفر فجاز ان تقبل توبتهم كما ترون انواع الكفر، فاذا بان لنا في الظاهر حسن طريقته وتوبته وجب قبولها، واحتلوا في قبول توبة من سب الرسول ﷺ فذكر ابو المظفر والقاضي وشيخ الاسلام ابن تيمية وغيرهم أن المشهور من مذهب مالك واحمد عدم قبول توبته في الدنيا وهو المشهور من قول السلف وجمهور العلماء واخذ الوجهين لاصحاب الشافعي ووجه شيخ الاسلام في الصارم وذكر أن مذهب ابى حنيفة والشافعي قبولها مطلقاً وهو رواية عن مالك واحمد وقول طوائف من السلف ووجه ان سبه ليس باعظم من سب الله عز وجل ولم ينعتقد الاجماع على قتله حدا فانه اعلم، وقال الشيخ والامام اذا رأى قتل الزنديق لسعيه في الارض بالفساد مانع له ذلك.

(٢) أي قال المصنف رحمه الله وإن دلت من الشخص التائب دلائل الهدى وقرائن الاحوال كما جرى للرجل الصالح العيلبوني نسبة الى بلدة عيلبون من اعمال صفد ارتحل الى مصر واخذ عن علمائها ثم ذهب الى الشام وكان درزيا ثم تاب ورجع عن كفره والحاده وحسنت حاله واقبل على الاسلام ورفض ما كان عليه من الكفر، فن ظهرت منه قرائن الاحوال واتباع الهدى كما جرى لهذا الرجل الصالح فقد اهتدى.

(٣) أي فان العيلبوني نشر من اسرار الدروز وفضحهم واظهر ما هم عليه من الكفر مما لا يجوز عند احد من سائر أهل المال، واذا عثروا شيئاً كثيراً كان فيه الهتك أي الكشف عن استارهم التي كانوا يكتتمونها ويستترون باظهارهم الاسلام تقية مع عكوفهم على الكفر، ومن اعتقادهم ان كل ما حرمة الشريعة فهو مباح، والف كتابا في الرد عليهم، وكان شاعرا ادبياً، وقال قصيدة نونية في الرد على الدروز نحواً من ثلاثمائة بيت وتوفي بمكة سنة ١٠٨٥.

(٤) أي وكان للعيلبوني وكذا كل من نحا منحاه للدين القويم والهدى المستقيم ناصراً لاتباعه والمكوفه عليه وذم من خالفه، فصار منا معشر المسلمين أهل السنة والجماعة باطناً وظاهراً، مسلماً مقبول الاسلام في الباطن والظاهر.

حُكْلُ زَنْدِيقٍ وَكُلِّ مَارِقٍ وَجَاحِدٍ وَمُلْحِدٍ مُنَافِقٍ  
اِذَا اسْتَبَانَ نَصْحَهُ لِلدِّينِ فَانْهَ يَقْبَلُ عَنْ يَقِينٍ (١)

### فصل في الكلام على الايمان

واختلاف الناس فيه وتحقيق مذهب السلف في ذلك

اِيْمَانُنَا قَوْلٌ وَقَصْدٌ وَعَمَلٌ (٢) تَزِيدُهُ التَّقْوَى وَيَنْقُصُ بِالزَّلَلِ (٣)  
وَنَحْنُ فِي اِيْمَانِنَا نَسْتَشْنِي مِنْ غَيْرِ شَكٍّ فَاسْتَمِعْ وَلِاسْتَبِينَ (٤)

(١) اى فالتى تختاره وتدين الله به ان كل زنديق لا يتدين بدين او يظهر الاسلام ويبطن الكفر وكل مارق من اهل البدع والضلالات ، وكل جاحد من درزي ودهرى وفيلسوف ومعطل وطابد وبن ، وكل ملحد في آيات الله وشكر للشرائع وكافر بالله ورسوله . اذا تاب مما هو عليه من الكفر والاحاد والضلال وظهر صحة ايمانه ونصحه للدين القويم ، فانه تقبل منه التوبة والرجوع الى الله الذى يقبل التوبة عن عباده ، قال تعالى ( الا الذين تابوا واصلحوا ويبنوا فاولئك انوب عليهم ) وقال فيمن قال ان الله ثالث ثلاثة ( افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ) واليقين ضد الشك

(٢) اى ايماننا معشر السلف قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالاركان ، فان من لم يقر بلسانه مع القدرة فليس بمؤمن ، ومن اقر بلسانه ولم يعتقد بقلبه فهو منافق وليس بمؤمن ، ومن لم يعمل بالقلب والجوارح فليس بمؤمن ، فذهب السلف ان الايمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالاركان ، ويقولون الايمان قول وعمل ونية ، وبعضهم يزيد واتباع السنة .

(٣) اى ومذهب السلف ان الايمان تزيد التقوى اى العمل الصالح ، وينقص بارتكاب الزلل اى المعاصي ، فيعبر السلف من الصحابة وغيرهم يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ويتفاضل قال تعالى ( واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا ) ( ويزداد الذين آمنوا ايمانا ) واذا افرد الايمان دخل فيه الاسلام واذا قرنا فسر الاسلام بالاعمال الظاهرة والايمان بالاعمال الباطنة

(٤) اى فنحن معشر السلف يقول احدا انا مؤمن ان شاء الله من غير شك منا في ذلك بل للتقصير في بعض خصال الايمان ، والشك التردد بين امرين لا مزية لاحدهما على الآخر ، فاستمع اى اصغ لما اورثته واطلب بيانه واطهارة بادلته الثقلية والمقلية ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية كان السلف يستفتون في الايمان لان الايمان يتضمن فعل جميع الواجبات فلا يشهدون لانفسهم بذلك كما لا يشهدون لهم بالبر والتقوى فان ذلك مما لا يملونه وهو تزكية لانفسهم .



- تَتَابِعُ الْأَخْيَارَ مِنْ أَهْلِ الْأَثَرِ وَتَقْتَفِي الْأَثَارَ لِأَهْلِ الْأَثَرِ (١)  
وَلَا تَقُلْ إِيْمَانُنَا مَخْلُوقٌ وَلَا قَدِيمٌ هَكَذَا مَطْلُوقٌ (٢)  
فَإِنَّهُ يَشْمَلُ لِلصَّلَاةِ وَنَحْوِهَا مِنْ سَائِرِ الطَّاعَاتِ (٣)  
فَفَعَلْنَا نَحْوَ الرُّكُوعِ مُحَدَّثٌ وَكُلَّ قُرْآنٍ قَدِيمٌ فَاجْتَنِبُوا (٤)  
وَوَكَّلْ اللَّهَ مِنَ الْكِرَامِ اثْنَيْنِ حَافِظَيْنِ لِلْإِنَامِ (٥)  
يَكْتَبَانِ كُلٌّ أَعْمَالَ الْوَرَى كَأَنِّي فِي النَّصِّ مِنْ غَيْرِ أَمْرٍ (٦)

(١) أى تتابع فى اعتقادنا الاخيار من الصحابة والتابعين لهم باحسان من أئمة اهل الاثر الذين هم على نهج الرسول ﷺ وعلى مقتضى القرآن ، وتنبع وتقتدى بالآثار الماثورة عن الكتاب المنزل والنبي المرسل والصحابة والتابعين لهم باحسان وأئمة الدين من اهل التحقيق والعرفان ، فهم اهل الدراية والرواية ، لانتابع اهل الاثر من كل متحدث ومتعمق من فروخ الجهمية والمرجئة والكرامية والفلاسفة والملاحدة وغيرهم .

(٢) أى ولا تقل ايها الاثرى ايماننا مخلوق لدخول الاعمال فيه التى من جملتها الصلاة ، ولا تقل قديم ، قال احمد من قال الايمان مخلوق فقد كفر ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع ومن قال قديم فهو مبتدع ، هكذا مطلق عن القيود .

(٣) أى فان الايمان يشمل للصلاة المشروعة ، ويشمل نحو الصلاة من بقية الطاعات التى يتقرب بها العبد الى الله ، وسائر العبادات التى يأتى بها لغفران ذنبه .

(٤) أى ففعلنا معشر الخلق نحو الركوع والسجود والقفود وسائر افعال الخلق محدث لانه مسند اليهم والله خالق افعال العباد ، وقوله وكل قرآن قديم أى وكل ما كان من قرآن فهو قديم وتقدم الله قول ابن كلاب ولم يقل به احد من السلف واز الله يتكلم متى شاء باتفاق النبوات وقوله فاجتنبوا أى به لتتمة البيت والبحث هو التفتيش والتقصى عن دقائق المعانى .

(٥) أى وكل الله سبحانه من الملائكة الكرام ، اثنين مفعول وكل ، حافظين للإنام من الانس وصفهم بالكرم لما جاء فى وصفهم بذلك فى الكتاب والسنة ، وهم ذوات قائمة بانفسها قادرة على التشكل بالقدره الالهية ، لا يأكون ولا يثربون ولا ينكحون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون .

(٦) أى فيكتب الملكان الحافظان جميع افعال الخلق كما فى قوله تعالى ( وان عليكم لحافظين كراما كاتبين \* يعلمون ما تفعلون ) وقال ( ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ) من غير امراء الله من غير شك بل تؤمن بهما ونصدق بهما ، يكتبان افعال العبد واقواله باجماع المسلمين .



## الباب الرابع

في ذكر بعض السمعات من ذكر البرزخ والقبور واشراط الساعة والحشر والنشر (١)

وكل ما صحَّ من الأخبار أوجاء في التنزيل والآثار (٢)

من فتنة البرزخ والقبور وما أتى في ذا من الامور (٣)

وان ارواح الوري لم تدمر مع كونها مخلوقة فاستفهم (٤)

(١) المراد بالسمعات ما كان طريق العلم به السمع الوارد في الكتاب والسنة والآثار مما ليس للعقل فيه مجال ، ويقابله ما يثبت بالعقل ، ويسمى العقليات والنظريات .

(٢) أي وكل حكم من الاحكام او خبر صح من الاخبار عن النبي ﷺ ، قدمه لمزيد الاهتمام به ، ولئلا يظن ظان ان ما لم يثبت في التنزيل ليس عليه مزيد تعويل ، اوجاء في القرآن المنزل على النبي ﷺ ، اوصح في الآثار السلفية عن الصحابة مما ليس للعقل فيه مرام ، فانه يشمر انهم انما تلقوه عن النبي ﷺ .

(٣) الفتنة الامتحان والاختبار ، والبرزخ الحاجز بين الشيئين ، وسمى البرزخ برزخا لكونه حاجزا بين الدنيا والاخرة من وقت الموت الى القيامة ، من مات دخله ، وفتنة القبور من عطف الخاص على العام لان احوال البرزخ تشتمل على ذلك ، والذي أتى عن الصادق المصدوق ﷺ في فتنة البرزخ والقبور وغير هامن الامور الموهولة حق لا رد بل يجب الايمان به واعتقاده ، من ذلك سؤال الملكين منكرو وكبير فيجب الايمان به شر ما لثبوت عن النبي ﷺ ، وانها يسألانه من ربك وما دينك ومن نبيك ، فيقول المؤمن بالله وبالله وباليوم واليوم ، ويقول المرتاب هاه هاه سمعت الناس يقولون شيئا فقلته ، ومن ذلك عذاب القبر ، وقد ورد التعمود بالله منه وهو على الروح والبدن جميعا وقد ينفرد احدهما وكذا نصه باتفاق اهل السنة .

(٤) أي وما ينبغي ان يعلم ان ارواح بني آدم لم تدمر بموت الابدان التي كانت فيها ، ولا تموت ولا تنفئ ، لانها خلقت للبقاء ، مع كون الارواح مخلوقة لله مبتدعة محدثة مريوبة بالاضطرار من دين الرسل واتباع الأئمة ، فاستفهم أي اطلب علم ذلك من مظانه ، والروح قد اختلف في حقيقتها قال ابن القيم والصحيح انها جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء ويسرى فيها سريان الماء في الورد فما دامت هذه الاعضاء سالمة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي هذا الجسم اللطيف متشابكا بهذه الاعضاء وافادها هذه الآثار من الحس والحركة والارادة ، واذا فسدت هذه الاعضاء بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن ، قال وهذا القول هو الصواب وعليه دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والظن اه والارواح في البرزخ متفاوتة اعظم تفاوت فيها ارواح في عليين ، ومنها ارواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة ، ومنهم من يكون محقرة باب الجنة ومنهم من يكون محبوسا على باب الجنة ، ومنهم من يكون محبوسا في قبره ، ومنهم =

فكلما عن سيد الخلق ورد من أمر هذا الباب حق لا يرد (١)

### فصل في اشراط الساعة

وعلاماتها الدالة على اقترابها ومحيتها (٢)

وما أتى في النص من اشراط (٣) فكله حق بلا شطاط (٤)

== من يكون محبوسا في الارض، ومنهم من يكون في تنور الزناة والزواني، وادواح في نهر القم تسبح فيه وتلقم الحجارة، ومنهم من يعرض على جهنم غدوة وعشية كما جاءت بذلك الآثار، والروح امرح شيء حركة وانتقلا وصعودا وهبوطا ولها لذة ونعيم وعذاب عظيم.

(١) أي فكل الذي ورد عن سيد الخلق صلوات الله وسلامه عليه بالاسانيد المقبولة ودونه اهل العلم من أي امر من امور هذا الباب وغيره حق يجب اعتقاده والايان به، لا يرد من ذلك شيء ثبت عن المعصوم عليه السلام، فمن تصدى لرد شيء من ذلك فقد خاب وخسر، فان الرسل جعلهم الله واسطة بينه وبين عباده في تعريفهم ما ينفعهم وما يضرهم، وإذا لم يحصل للعبد نور الرسالة وحياتها مات قلبه وموت لا ترجى الحياة معه ابدا، وشقي شقاوة لا سعادة معها ابدا، فلا فلاح الا بتابع الرسول عليه السلام والايان بما جاء به.

(٢) اشراطها اماراتها وعلاماتها، قال تعالى (فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) اشراطها (وقال) (اقربت الساعة) وقال عليه السلام «بعثت انا والساعة كهاتين» وأشار بالسبابة والتي تليها، واماراتها ثلاثة اقسام قسم ظهر واقضى كبعثة النبي عليه السلام ووقعة الجمل وصفين ونحوهما وملك بني امية والعباسية، ونار الحجاز التي اضاعت منها اعناق الابل بيمصرى، وخروج الكذابين المدعين النبوة، وكثرة المال والزلازل، وقسم متوسط ككون اسعد الناس بالدنيا لسع بن لسع وامانة الصلاة، واضاعة الامانة، والتباهي في المساجد، واكل الربا ونحو ذلك، وكرفع العلم وكثرة الجمل، وكثرة الزنا وشرب الخمر، وقلة الرجال وكثرة النساء، وتوسيد الامور الى غير اهلها، ولحوق حي من الامة بالامرئين، وعبادة فئام من الامة الاوثان وغير ذلك والقسم الثالث العلامات العظام التي تعمقها الساعة وهي المقصودة بالنظم.

(٣) أي وما ورد في النص القرآني والحديث النبوي من اشراط الساعة يجب اعتقاده، والمراد يوم القيامة سمي بالساعة لقربها او لانها تأتي بغتة في ساعة.

(٤) أي فكل الذي أتى في النص من اشراط الساعة حق واقع يقين يجب اعتقاده، بلا شطاط أي من غير طول وبعد.

منها الامام الخاتم الفصيح محمد المهدي والسيح (١)  
 وأنه يقتل للجال بياب لدخل عن جدال (٢)

(١) أي من اشراط الساعة التي وردت بها الاخبار ظهور الامام المقتدي به الخاتم للامامة فلا امام بعده ، الفصيح اللسان ، لانه من صميم العرب اهل الفصاحة والبلاغة ، والفصاحة خلوص الكلام من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتعقيد مع فصاحة سفر داته ، والفصاحة والبيان في المتكلم ملكة يقتدر معها على التعبير بالمقصود بلفظ فصيح ، ومحمد المهدي اسمه واشهر اوصافه ، فقد ورد عن النبي ﷺ انه قال « يواطىء اسمه اسمي وملائي ارضه عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما » واخرجه الترمذي وصححه بلفظ « حتى يملك العرب رجل من اهل بيتي » واخرجه ابو داود وغيره ، وتسميته محمد او محمد بن عبد الله ووصفه بالمهدي ورد في عدة اخبار تدل على خروجه ، وحكمه بالقسط والعدل والله أعلم ، والمسيح هو عيسى بن مريم عليه السلام ، سمي مسيحا لانه يمسح ذا العاهة فيبرأ ، او لمسه في الارض ذهابه فيها ، اولكونه بمسوح القدمين ، او لحسن خلقه ، والمسحة الجمال ، أو الصديق ، خلقه الله من انثى بلا ذكر ثم قال له كن فكان يكن ، بعثه الله الى بني اسرائيل ، وكان آخر انبيائهم ، وله حواريون وانصار ، ولما اجمع اولئك الملاء على قتله رفعه الله اليه كما قال تعالى ( بل رفعه الله اليه ) وقال ( اني متوفيك ورافعك الي ) وليس المراد الموت الممهود بل كقوله ( الله يتوفى في الاقص حين موتها ) فانه حي وزوله ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة ، قال تعالى ( وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ) وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان ، وفي صحيح مسلم « بينما الدجال كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل على المنارة البيضاء شرق دمشق بين مهرودين واضعا كفيه على اجنحة ملكين اذا طأطأ رآه قطروا اذا رفع رأسه تحدر منه جان اللؤلؤ فلا يحل لكافر يجرد ريعه الا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه » وفي الصحيحين « والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فليكسر الصليب وليقتل الخنزير وليضع الجزية فلا يقبل الا الاسلام ويتحد الدين فلا يعبد الا الله وحده » واجمع السلف انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة الحمديدية ، وتنبت الارض نبتها كعهد آدم ، حتى يجتمع النفر على القطف من العنب فيشبعهم كما ثبت ذلك .

(٢) اي وان المسيح عيسى بن مريم يقتل الدجال باسم الله وتأييده ، سمي دجالا لتوحيده على الناس وتلبسه وسمي ايضا مسيحا لانه مسوح العين ، قال عليه السلام « انه اعور وان ربكم ليس بأعور » وأمر بالتعوذ منه قال « واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال » وقال « انه يحيى معه مثل الجنة والنار فأتى بشقها انها الجنة هي النار » أخرجه مسلم ولهما عنه ﷺ « ان الدجال يخرج وان معه ماء ونارا فأما الذي يراه الناس ماء فنار تفرق وأما الذي يراه الناس نارا فآنه ماء عذب في ادرك ذلك منكم =

وَأَمْرُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ اثْبَتَ (١) وَأَنَّهُ حَقٌّ كَهْدَمِ الْكَعْبَةِ (٢)

== فليقع في الذي رآه نادا فانه ماء عذب طيب « واخبر ان لبنه في الارض اربعون يوما يوم كسنة ويوم  
كشهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كايامكم ) وسئل عن الصلاة في اليوم الذي كسنة قال « اقدروا له »  
وباب متعلق بيقول اى يقتل الدجال بباب لدوزن مدبلدة مشهورة بينها وبين رملة فلسطين فرسخ  
الى جهة الشمال ، ينزل مع القجر يدهش على المنارة البيضاء ، ويهرب اصحاب الدجال فيدركه بباب  
لد فيقتله ، خل اى اترك وتنج عن جدال في ذلك فانه اخبر به المصوم عليه السلام فوجب اعتقاده .  
(١) اى اعتقد خروج يأجوج ومأجوج ، فانه حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة ،  
سموا بذلك لكثرتهم وشدتهم ، وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد اللوحة ، وقيل اسمان اعجميان  
وهم من ولد يافث بن نوح باتفاق النسائين ، قال تعالى ( حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل  
حذب ينسلون \* واقرب الوعد الحق ) وفي صحيح مسلم « ان الله يوحى الى عيسى بن مريم بعد قتله  
الدجال انى قد اخرجت عبادا الى لا يدان لاحد بقتالهم فخرز عبادى الى الطور ويبعث الله يأجوج  
ومأجوج وهم من كل حذب ينسلون » وفيه ايضا « انها لن تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات  
فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم ويأجوج ومأجوج  
وثلاث خسوفات خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من  
اليمين تطرد الناس الى محشرهم » وقد كفهم الله بردهم ذى القرنين قال تعالى ( فا اسطاعوا أن يظروه  
وما استطاعوا له نقبا \* قال هذا رحمة من ربى فاذا جاء وعدى جملة دكا ) فيخرجون ويحز عيسى  
عباد الله الى الطور كما ثبت ، ويرغب عيسى واصحابه الى الله فيرسل الله عليهم النعف فيصيحون موتى  
ويخرج المسلمون من مدائنهم وحصورهم ويهبطون الى الارض وقد امتلأت بنتهم فيرغبون الى الله  
فيرسل طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتمطرهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض حتى  
يلغها كالزلفة ، ثم يقال للارض انبئى ثمرك وردى بركتك فبينما عيسى واصحابه في ذلك الميش  
الرغد وقد هلك عدوهم اذ بعث الله رجلا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مؤمن ويبقى  
شرار الناس يتهاجون فيها تهارج الحمر فعليهم تقوم الساعة »

(٢) اى كان امر يأجوج ومأجوج ثابت وقوعه ويجب اعتقاده وقوعه فكذا يجب اعتقاده وقوعه  
هدم الكعبة المعظمة لما في الصحيحين وغيرهما عنه عليه السلام انه قال « تحرب الكعبة ذو السويقتين  
من الحبشة » وفيها ايضا « كانى به اسود اخج يهدمها حجرا حجرا » الحديث يتداولها اصحابه بينهم  
حتى يطرحها في البحر ، واخرج احمد وغيره « ولن يستحل هذا البيت الا اهله ، فاذا استحلوه فلا  
تسأل عن هلكة العرب ، ثم تحيىء الحبشة فيخربونه خرابا لا يعمر بعده ابدا » والذي تقتضيه الحكمة  
والله اعلم ان هدم الكعبة بعد موت عيسى وقبض المؤمنين فبعد ذلك يخرج الحبشة وعليهم ذو  
السويقتين فيخربوه مكدن ويهدمون الكعبة ويرتفع القرآن .

وَأَنَّ مِنْهَا آيَةَ الدُّخَانِ (١) وَأَنَّهُ يَذْهَبُ بِالْقُرْآنِ (٢)  
طُلُوعُ شَمْسِ الْأَفْقِ مِنْ دُبُورِ (٣) كَذَّاتِ أَجْيَادٍ عَلَى الْمَشْهُورِ (٤)

(١) أى وإن من اشراط الساعة التى ثبت بها الكتاب والسنة ويجب الايمان بها آية اى علامة الدخان، قال تعالى ( فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين ) قال ابن عباس وغيره هو دخان قبل قيام الساعة يدخل فى اسماع الكفار والمنافقين ويعترى المؤمن منه كهيئة الزكام ، وتقدم فى ما رواه مسلم « انها لن تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات » فذكر منها الدخان ، ورواه الترمذى وغيره وذكر انه يمكث فى الارض اربعين يوما وفى حديث حذيفة « فلما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام واما الكافر فيكون عزلة السكران يخرج الدخان من فيه ومنخره وعينه واذنيه ودبره

(٢) اى ومن اشراط الساعة التى يجب الايمان بها رفع القرآن العظيم المنزل من لدن حكيم عليم وتقدم قول السلف منه بداوا اليه يعود يرفع من المصاحف والصدود ، كما جاء فى الآيات انه يسرى به حتى لا يبقى فى المصاحف منه حرف ولا فى الصدور منه آية

(٣) اى ومن علامات الساعة الثابتة بالكتاب والسنة واجماع الامة طلوع الشمس من المغرب فقله من دبور أى من جهة دبر الكعبة ، ومنه سميت الريح التى مهبها من جهة المغرب دبورا ، قال تعالى ( يوم يأت بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها ) أجمع المنصرون انها طلوع الشمس من مغربها ، وفى الصحيحين « لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا كلهم اجمع فذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها » واخرج مسلم وغيره « اتدرون اين تذهب الشمس قالوا الله ورسوله اعلم قال « ان هذه تجرى حتى تنهى الى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارجى من حيث جئت » الى قوله « فتصبح طالعة من مغربها » اى بعدما يؤذن لها

(٤) اى ومن علامات الساعة الثابتة بالكتاب والسنة والاجماع خروج الدابة صاحبة احياد شعب بمكة مشهور سمي بذلك لما قيل انه موضع خيل تبع او لحجى الخيل الجياد منه الى اسماعيل ، قال المصنف فى اضافتها الى احياد على القول المشهور لما روى عن ابي هريرة مرفوعا « تخرج دابة الارض من احياد » وروى خروجها من غيره قال تعالى ( واذا وقع القول عليهم اخرجناهم دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون ) وعن حذيفة مرفوعا « دابة الارض طولها ستون فرساعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب » واخرج احمد والترمذى وابن ماجه « تخرج الدابة ومعه خاتم سليمان وعصا موسى فتجلبو وجه المؤمن بالعصا وتحطم انف الكافر بالخاتم حتى ان لاهل الخوان ليجتمعون فيقول هذا يامؤمن ويقول هذا ياكافر » ولاحمد « فتمم الناس على خراطيمهم »

وآخرُ الاخبارِ حشرُ النارِ كما أتى في مُحكمِ الاخبارِ (١)  
فكلها صحتُ بها الاخبارُ وسطرتْ آثارها الاخبارُ (٢)

### فصل في امر المعاد

واجزَمُ بامرِ البعثِ والنشورِ والحشرِ جزماً بعدَ نفخِ الصورِ (٣)

(١) اى وآخر العلامات العظام الثابتة بالشرع حشر النار للناس من المشرق الى المغرب ومن اليمن الى الشام كما أتى مصرحاً به في مُحكمِ الاخبار وضحح الآثار، في صحيح مسلم « لن تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات » فعدها ثم قال « وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس ان محشرهم » وفي رواية « نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس » قال شعبة واحسبه قال تنزل معهم اذا نزلوا وتقبل معهم حيث قالوا « ورواه مسلم واهل السنن وله طرق » تنمة خرج مسلم في صحيحه وغيره « تجيء بعد موت عيسى ريح باردة من قبل الشام فلا تبقى على وجه الارض احدا في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا قبضته فيبقى شرار الناس في خفة الطير واحلام السباع لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيتمثل لهم الشيطان فيقولون ماتا مرنا فيأمرهم بهلبادة الاثان فيعبدونها وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور » وخرج مسلم ايضا وغيره « فبينما هم كذلك اذ بعث الله ريحا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتقبض ارواح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يهاجرون هارجا الحمر فعليهم تقوم الساعة »

(٢) اى فكل اشراط الساعة المذكورة صحت بها الاخبار عن اختيار ﷺ ، وكلها سطرت آثارها الاخبار و آثار مفعول سطرت ، واصل السطر الصف من الشيء والجمع اسطر و سطور ، والاخبار اسم فاعل ضد الاشرار ، والمراد هنا علماء الأئمة من التابعين وتابعيهم وأئمة السلف ، وروى من حديث ابى هريرة « خير امتى علمواؤها » وقال « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين »

(٣) اى واجزم جزم ايقان واعتقاد بالبعث بعد الموت وبالنشور من القبور والحشر لفصل القضاء جزما مصدر مؤكد ، وذلك كله واقع بعد النفخ في الصور ، والمراد نفخة البعث ، ومعاد الايدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى وسائر اهل الملل ، قال تعالى ( زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ) وقال ( قل يحياها الذي أنشأها اول مرة ) وقال عليه السلام للعاص بن وائل وقد جاءه بعظم حائل ففته بيده فقال يا محمد يحيى الله هذا بعد ما دم قال « نعم يبعث الله هذا ثم يميتك ثم يحياك ثم يدخلك نار جهنم » والنشور يراد بالبعث في المعنى يقال نشر الميت و انشره احياء ، واما الحشر فهو في اللغة الجمع تقول جشرت الناس اذا جمعتهم ، والمراد جمع اجزاء الانسان بعد تفرقها



كذا وقوف الخلق للحساب (١) والصحف والميزان للثواب (٢)

ثم احياء الابدان بعد موتها ، فيبعث الله جميع العباد ويعيدهم بعد موتهم ويسوقهم الى محشرهم لفصل القضاء بالكتاب والسنة والاجماع ، واما النفخ في الصور فاذا اطلق فالمراد به نفخة البعث والنشور وينفخ فيه ثلاث نفخات ، نفخة الفزع وهي التي يتغير بها العالم قال تعالى ( وما ينظر هؤلاء الا صبحة واحدة ما لها من فواق ) اي رجوع ومرود وقال ( ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ) سميت نفخة الفزع لما يقع من هول تلك النفخة ، والنفخة الثانية نفخة الصعق ، وفيها هلاك كل شيء قال تعالى ( ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ) وفسر الصعق بالموت وهو متناول حتى الملائكة والاستثناء متناول لمن في الجنة من الخور العين وغيرهم ، والثالثة نفخة البعث والنشور قال تعالى ( ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون ) وقال ( ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ) واخرج ابن جرير والبيهقي وغيرهما من حديث ابي هريرة قلت وما الصور قال « عظيم ان عظم دائرة فيه كعرض السماء والارض فينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين »

( ١ ) اي كما يجب الجزم بالبعث والنشور يجب الجزم بقيام الخلق من الانس والجن والنواب والطير وغيرهم لرب العالمين قال تعالى ( وحشرهم فلم تغادر منهم احدا ) وفي ذلك الموقف احوال عظيمة تذهل كل مريضة عما ارضعت وهو حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة ، يوم يقوم الناس فيه لرب العالمين حفاة عراة غرلا ، وتدنو منهم الشمس ويلججهم العرق ، ينزل فيه الرب تعالى لفصل القضاء يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ، وهذا العرض للحساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع السلف قال تعالى ( فوربك لنسألنهم اجمعين \* عما كانوا يعملون ) ( يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصاه الله ونسوه ) ويدخل الله الجنة اقواما بغير حساب كما في الصحيحين « هذه امتك ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب » وذكر انهم الذين لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون .

( ٢ ) اي ويجب الجزم باخذ الصحف جمع صحيفة وهي صحف الاعمال قال تعالى ( واذا الصحف نشرت ) وقال ( فاما من اوتي كتابه بيمينه ) ( واما من اوتي كتابه بشماله ) فنشر الصحف واخذها باليمين أو الشمال يجب الايمان به لثبوته بالكتاب والسنة واجماع الامة ، وقدم الحساب عليه للواقفة او تقديمها للمقاصد على الوسائل ، وقوله والميزان اي يجب الجزم بالميزان لاجل ثواب الاعمال الصالحة وغب السيئات الفاضحة فتؤمن بان الميزان الذي توزن به الحسنات والسيئات حق لثبوته بالكتاب والسنة والاجماع وان له كفتين توزن بهما صحائف الاعمال ، وقد بلغت احاديثه حد التواتر ، وقال تعالى



كَذَا الصراطُ ثُمَّ حَوْضُ الْمُصْطَفَى      فَيَا هَذَا مَنْ بِهِ نَالَ الشَّقَا (١)  
عنه يُذَادُ الْمُفْتَرَى كَمَا وَرَدَ (٢)      وَمَنْ نَحَا نَحْوَ السَّلَامَةِ لَمْ يُرَدَّ (٣) -

(١) ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وان كان متقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين ( وقال ( فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون \* ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون ) فيحاسب الله الخلائق ويخلو بعبده المؤمن فيقرره بذنوبه كما وصف ذلك في الكتاب والسنة ، وأما الكفار فلا يحاسبون محاسبة من توزن حسناته وسيئاته فانهم لا حسنات لهم ولا حسنات لهم ولا حسنات لهم ولا يحسبون عليها .

(١) وكذا يجب الجزم بثبوت الصراط ، وهو في اللغة الطريق الواضح ، وفي الشرع جسر منصوب على متن جهنم ، وهو الجسر الذي بين الجنة والنار يرده الاولون والآخرين فيمرّون عليه على قدر اعمالهم ، فمنهم من يمر كالجبار ومنهم من يمر كالطير وكالجماد الخيل والركاب تجري بهم اعمالهم ومنهم من يزحف زحفا ومنهم من يتخطف ويلقى في جهنم فان الجسر عليه كلاليب تخطف الناس بعمالهم فمن مر على الصراط دخل الجنة ، فاذا عبروا وقفوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض ، فاذا هذبوا ونقوا اذن لهم في دخول الجنة ، وقوله ثم حوض المصطفى اي اجزم بثبوت حوضه صلى الله عليه وسلم فهو حق ثابت باجماع اهل الحق متواتر عنه صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين « حوضي مسيرة شهر مأوّه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظأ أبدا » وفي الصحيحين « ان قدر حوضي ما بين ايلة وصنعاء » فيا هنا لشخص نال الشفاء بالشرب من ذلك الحوض وقال المصنف اي ايها الشراب السائع الهني الآتي بلامشقة اقبل على شخص بسبب الشرب منه نال الشفاء من ظأ ذلك اليوم ، والشفاء هو الدواء .

(٢) اي عن حوض النبي صلى الله عليه وسلم وعن الشرب منه يذاد اي يطرد المفتري من القرية الكاذب على الله ورسوله من المحدثين في الدين ، كما ورد في صحيح مسلم « ليردن على الحوض اقوام فيختلجون دوني فأقول اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك » وفي الصحيحين « انا فرطكم على الحوض من ورد شرب ومن شرب لم يظأ أبدا ، وليردن على اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم فأقول انهم مني فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك فأقول سحقتا سحقتا لمن بدل بعدي » وفيها ايضا « اني على الحوض انظر من يرد على منكم ويؤخذ ناس دوني فأقول يا رب مني ومن امتي » وفي رواية « فأقول اصحابي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك فوالله ما يرحوا يرجعون على اعقابهم »

(٣) اي واي شخص قصد طريق السلامة ونهج الحق وسلم من البدع يرد عليه صلى الله عليه وسلم الحوض لا يرد عن الشرب منه ، كما ثبت في الاحاديث الصحيحة مما مر وغيره .

فَكَنْ مُطِيعًا وَأَقْفُ أَهْلُ الطَّاعَةِ فِي الْحَوْضِ وَالْكَوْثَرِ وَالشَّفَاعَةُ (١)  
فَإِنَّهَا نَائِبَةٌ لِلْمُصْطَفَى كَقَبْرِهِ مِنْ كُلِّ أَرْبَابِ الْوَقْفِ (٢)  
مِنْ عَالَمِ كَالرُّسُلِ وَالْأَرْبَابِ (٣) سِوَى الَّتِي خَصَّتْ بِذِي الْأَنْوَارِ (٤)

(١) أى فكن ايها الناظر للنظم مطيعا لما جاءت به الاخبار ، واقف أى اتبع اهل الطاعة من فرقة  
هل السنة والجماعة في اثبات الحوض للنبي ﷺ في عرصات القيمة واثبات الكوثر وهو نهر في الجنة أو هو  
الخبر الكثير ومنه النهر ، وفي صحيح مسلم في الكوثر قال « هو نهر اعطانيه ربي في الجنة عليه خير  
كثير هو حوض تردعني امتي يوم القيمة » وفي صحيح البخاري « بينا انا سائر في الجنة اذ انا بنهر حافتاه  
قباب الملائكة المجوف فقلت ما هذا يا جبرئيل قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك ولترمذي وصححه سئل  
ما الكوثر قال « ذلك نهر اعطانيه الله يعني في الجنة » اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل فيه طير  
اعناقها كاعناق الجوز « وقد تواترت الاحاديث من طرق تفيد القاطع بنهر الكوثر ، وكذلك احاديث  
الحوض ، وفي صحيح مسلم في صفة الحوض انه يشعب فيه ميزابان من السماء من نهر الكوثر وصرح  
بعض ائمة السلف ان الذي يتلخص من الاحاديث الواردة في صفة الكوثر انه نهر عظيم في الجنة ،  
والواردة في الحوض انه حوض عظيم في عرصات القيمة يمد من شراب الجنة من نهر الكوثر ،  
وقال القرطبي الكوثر حوضان احدهما في الموقف قبل الصراط ، والثاني في الجنة وكلاهما يسمى كوثر  
والله اعلم ، وقوله والشفاعة اي واتبع اهل السنة في اثبات الشفاعة وهي لغة الوسيلة والطلب ، وعرفا  
سؤال الخير للغير ، مشتقة من الشفع ضد الوتر ، فكان الشافع ضم سؤاله الى سؤال المشفوع له .

(٢) أى فان الشفاعة العظمى وغيرها من سائر الشفاعات الآتى ذكرها نائبة بالنقل الصحيح  
التواتر للمصطفى ﷺ ، كما انها نائبة لغيره من كل اصحاب الوفاء بامثال الاوامر والانهاء عن الزواجر  
(٣) أى الشفاعة نائبة لارباب الوفاء من عالم عامل بعلمه معلم لغيره ، وهم الربانيون ، وهؤلاء هم  
ورثة الانبياء ، فكما تفعلوا الناس في الدنيا بالتعليم كذلك ينفعونهم بالشفاعة عند الله ، كالرسل جمع  
دسول وهو من اوحى اليه بشرع وامر بتبليغه ، وكذا الانبياء ، وهؤلاء هم خواص الخلق عند الله  
والابرار وهم الاتقياء الاخيار ، فيجب ان يعتقد ان غير النبي ﷺ من سائر الرسل والانبياء والملائكة  
والصحابة والعلماء والشهداء والصالحين والصدقيين والاولياء والافراط وغيرهم يشفعون عند الله باذنه  
لمن رضى قوله وهم له ، كما ثبتت بذلك الاخبار عن النبي ﷺ واجمع عليه المسلمون .

(٤) اي سوي الشفاعات التي خصت بصاحب الانوار محمد ﷺ فلا يشاركه فيها نبي مرسل ولا  
ملك مقرب ولا صديق ولا شهيد ولا غيرهم ، الشفاعة الاولى يشفع في اهل الموقف حتى يقضى بينهم  
بعد ان تراجع الانبياء آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم الشفاعة حتى تنتهي اليه ﷺ  
فيقول انا لها ، وهذا هو المقام المحمود الذي يحمد فيه الاولون والآخرين ، والشفاعة الثانية يشفع  
في اهل الجنة ان يدخلوا الجنة ، وهاتان الشفاعتان خاصتان له ، واما الشفاعة الثالثة فيشفع فيمن استحق  
النار ان لا يدخلها وفيمن دخلها ان يخرج منها ، ويخرج الله من النار اقواما بغير شفاعة بل بفضل رحمة

## فصل في الكلام على الجنة والنار

- وكلُّ إنسانٍ وكلُّ جنةٍ (١) في دارٍ نَارٍ أو نعيمٍ جنةٍ (٢)  
 هامصيرُ الخلق من كلِّ الوَرَى (٣) فالنار دارٌ من تعدى واقترى (٤)  
 ومن عصَى بذنبه لم يخلد (٥) وإن دخلها يا بوار المعتدى (٥)  
 وجنةُ النعيم للأبرار (٥)

(١) أي وكل إنسان من بني آدم وكل جنة بكسر الجيم طائفة الجن لابد أن يكون في أحد الدارين إما في دار نار دار البوار إجازنا الله منها ؛ يقال إنها دركات بعضها تحت بعض أعلاها جهنم فلفظي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ، أو في دار نعيم مقيم في جنة الخلد درجات بعضها أعلى من بعض ؛ أعلاها الفردوس وسقفها عرش الرحمن نسأل الله من فضله ، وكل واحدة من الجنة والنار ثمانية بالكتاب والسنة واجماع الامة ؛ ويجب الايمان بهما واعتقاد وجودهما .

(٢) أي الجنة والنار مصير الخلق من الانس والجن لا بد لكل واحد منهم أن يصير إما الى الجنة وإما الى النار ؛ والملائكة في الجنة ، واهل الاعراف مصيرهم الى الجنة ، قال في القروع الجن مكلفون في الجملة اجماعا يدخل كافرهم النار اجماعا ويدخل مؤمنهم الجنة وفاقلامالك والشافعي ، قال تعالى ( لم يطمئن انس قبلهم ولا جان ) وقال شيخ الاسلام ابن تيمية لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وليس الجن كالانس في الحد والحقيقة فلا يكون ما امروا به وما نهوا عنه مساويا لما على الانس في الحد والحقيقة لمكنهم مشاركون في جنس التكليف بالامر والنهي والتحليل والتحریم بلا نزاع اعلمه بين العلماء (٣) أي فالنار التي هي دار الهوان دار كل شخص من انس وحن تعدى طوره فكفر بالله أو بأحد رسله أو بكتاب من كتبه أو بشرع شرعه ، واقترى فيما عبد من دون الله ، فكل من كفر بالله كفرأ يخرج من الملة ولم يتب فهو خالد مخلد في النار بالاجماع .

(٤) أي وكل عبد مؤمن بالله ورسوله ولو مبتدع عالم يحكم الشرع بكفره عصي به وتعدى حدوده بذنبه ولو كان من اكبر الكبائر غير الشرك كالقتل والزنا ومات على الاسلام ولو لم يتب لم يخلد في النار وإن دخلها ليظهر من الاوزار فانه يخرج منها اما بشفاعة الشافعين او رحمة ارحم الراحمين ، يا بوار أي يهلك المعتدى إشارة الى تقبيح مذهبته اليه المعتزلة من القول بتخليد اهل الكبائر في النار (٥) للجنة عدة اسماء باعتبار اوصافها ومجاها واحدا باعتبار الذات ، والاسم العام الجنة ، ومن جملة تلك الاسماء جنة النعيم سميت بذلك لما اشتملت عليه من انواع النعيم واللذة والسرور وقررة العيون ، والابرار جمع بر اوبار وتقدم وهو كثير البر ، والبر اسم جامع للخير قال تعالى ( ان الابرار لفي نعيم ) وقال ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم ) وغيرها مما يخص الجنة بأهل البر الذين هم اهل الايمان والتقوى والعمل الخالص .

- (١) مَصُونَةٌ عَنْ سَائِرِ الْكُفَّارِ  
 (٢) وَاجْزَمَ بَانَ النَّارِ كَالْجَنَّةِ فِي وَجُودِهَا وَأَنَّهَا لَمْ تَتَأَنَّ  
 (٣) فَتَسْأَلُ اللَّهَ النَّعِيمَ وَالنَّظَرَ رَبُّنَا مِنْ غَيْرِ مَا شِئْنَ غَيْرُ  
 (٤) فَانْهُ يَنْظُرُ بِالْأَبْصَارِ كَمَا أَتَى فِي النَّصِّ وَالْأَخْبَارِ

(١) أي جنة النعيم محفوظة تخفية عن جميع الكفار ، فإن الجنة لا يدخلها إلا نفس مؤمنة بالكتاب والسنة واجماع اهل السنة ، وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة « امر بلا لا ينادى في الناس لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة » وفي لفظ « مؤمنة » .

(٢) أي واجزم واعتقد بان النار وما فيها من انواع العذاب موجود الآن كالجنة وما فيها من النعيم فهما موجودتان ، ولم يزل الصحابة والتابعون وسائر اهل السنة على اعتقاد ذلك ، لما ثبت بالكتاب والسنة وعلم بالضرورة من اخبار الرسل ، وانكرته طائفة من القدرية والمعتزلة ، فصار السلف يذكران في عقائدهم ان الجنة والنار مخلوقتان ، وفي الصحيحين وغيرهما من غير وجه انه عليه السلام رأى الجنة في صلاة الكسوف حتى هم ان يتناول عنقودا من عنها ، ورأى النار فلم ير منظرا أفضع من ذلك ، وفي قصة الاسراء « دخلت الجنة فاذا فيها جنا بذلك اللؤلؤ واذا ترابها المسك » واجزم ايضا ان النار لم تتلف أي لم تهلك وتبدل بل موجودة الآن كالجنة وما فيها ، وابدية نعيم الجنة مما علم بالاضطرار من الكتاب والسنة وكذلك النار ، وفي الصحيحين « يجاء بملوت في صورة كبش امليح فيوقف بين الجنة والنار فيذبح ويقال يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار خلود فلا موت » وفيه عدة احاديث ، واجمع اهل السنة والجماعة على ان عذاب الكفار لا ينقطع كما ان نعيم الجنة لا ينقطع ، لما دل على ذلك من الكتاب والسنة .

(٣) أي فتسأل الله الكريم رب العرش العظيم النعيم القيم في جنات النعيم ، وتسأله النظر الى وجهه الكريم من غير سابقة عذاب ولا مفاشة حساب .

(٤) أي فانه سبحانه يرى بالابصار في الدار الآخرة باتفاق السلف ، كما جاء في النص القرآني في قوله ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) وقال ( للذين احسنوا الحسنى وزيادة ) واعلاها النظر الى وجهه الكريم وقال ( ولدينا مزيد ) وغيرها وكما أتى في الاخبار النبوية في الصحيحين وغيرها « انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته » وفيها ايضا قالوا هل نرى ربنا يوم القيامة قال « نعم فهل تضادون في رؤية الشمس صحوا ليس دونها سحب » وقد بلغت احاديث الرؤية حد التواتر ، والايمان بذلك من اصول اهل السنة والجماعة ، فيراه المؤمنون يوم القيامة عيانا بابصارهم كما يرون الشمس صحوا ليس دونها سحب ، وكما يرون القمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته ، وهم في عرصات القيامة ، ثم يرونة بعد دخول الجنة كما يشاء تبارك وتعالى .

لأنه سبحانه لم يحجب إلا عن الكافر والمكذب (١)

### الباب الخامس في ذكر النبوة

وذكر محمد صلى الله عليه وسلم وذكر بعض الانبياء وفضله وفضل أصحابه وأمه صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والمرسلين وعظم وكرم

ومن عظيم منة السلام وأطفه بسائر الأنام  
أن أرشد الخلق الى الوصول ميسرا للحق بالرسول (٢)  
وشرط من أكرم بالنبوة حرية ذكورة كقوة (٣)

(١) أى لأن الله سبحانه لم يحجب بفتح الياء وكسر الجيم أى يحجب ذاته المقدسة من رؤيته إلا عن الكافر بالله وعن المكذب برؤيته ، قال تعالى ( كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) ثم إنهم لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون ) فقول من بأن الله يرى يوم القيامة ولا يحاط به ولا يدرك لا تشك في ذلك ، ومن زعم أن الله لا يرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالكتاب والسنة

(٢) أى ومن عظيم احسان السلام والسلام اسم من اسماء الله لسلامته من النقص والعيب فهو الكامل في ذاته واسمائه وصفاته ، ومن عظيم لطفه ورأفته بجميع الانام الخلق من الجن والانس وجميع ما على وجه الارض ان ارشد الخلق من الثقلين الى الوصول الى معرفته تعالى وعبادته وحده والقيام بما شرعه الذى ثمرته الفوز بالسلامة الابدية والنعيم المقيم والنظر الى وجهه الكريم ؛ ميسرا أى مظهرا وموضحا لمنهج الحق بالرسول ﷺ ، وارسال الرسل امر ضرورى للعباد لا غناء لهم عنه فى معاشهم ومعادهم ، وحاجتهم اليه فوق حاجتهم الى الطعام والشراب ، فهم روح العالم وحياته وهم حجة الله على عباده ، قال تعالى ( وما كنا مفذيين حتى يبعث رسولا ) ( رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) ويجب الايمان بجميع الانبياء والمرسلين وتصديقهم فيما اخبروا وطاعتهم فيما امروا ، وان لا يعبد الله الا بما شرع على السنتهم

(٣) أى وشرط كل انسان اكرم بالنبوة من النبأ أى الخبر لانه يخبر عن الله ، او النبوة وهو الارتفاع لارتفاع رتبته ، حرية خبر المبتدأ لان الرق وصف لا يلىق بتمام النبوة ، ذكورة لقوله تعالى ( وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم ) فاقبتهما للرجال دون النساء لاقتضاء الرسالة الاشتهار بالدعوة ، كقوة أى كما يعتبر فيمن اكرمه الله بالنبوة ان يكون قويا باعباء ما حمل من ثقل النبوة ، والقوة ضد الضعف ، والله سبحانه وتعالى اعلم حيث يجعل رسالته اصلا وميرا ثا فليس كل احد اهلا ولا صالحا لتعمل رسالته بل لها محال مخصوصة لا تاتي الا بها ولا تصلح الا لها والله اعلم بهذه المحال منكم ، ولكن جرت عادة الله في ارسال الرسل انه لم يبعث نبيا ولا رسولا الا رجلا حرا قويا =

ولا تُنَالُ رُتَبَةُ النُّبُوَّةِ بالكسب والتهذيب والفتوة<sup>(١)</sup>  
 لكنها فَضْلٌ من المولى الاجل لمن يشاء من خلقه الى الاجل<sup>(٢)</sup>  
 ولم تزل فيما مضى الانبياء من فضله تأتي لمن يشاء  
 حتى أتى بالخاتم الذي ختم به وأعلانا على كل الأمم<sup>(٣)</sup>

= في اشرف منسب امته حسن الخلق والخلق ليسهل عليه تحمل الخلق ، من اشرف افراد النوع الانساني من كمال العقل والذكاء والتمطنة وقوة الرأي ، قال تعالى ( الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس )  
 (١) أى ولم تعط منزلة النبوة بالكسب والاجتهاد وتكلف انواع العبادة ولا بالتهذيب تنقية البدن وتصفية الاخلاق والانصاف بالقضائل ، ولا بالقوة وكرم النفس وتخليصها من الاوصاف المنمومة الى الاوصاف المدوحة .

(٢) أى لكن النبوة وكذا الرسالة فضل من الله المولى الاجل سبحانه وتعالى ، يؤتاه لمن يشاء اى يكرم بالنبوة من خلقه من اصطفاه لها ( الله اعلم حيث يجعل رسالته ) فلا يبلغها احد بعلمه ولا يستحقها بكسبه ولا ينالها عن استعداد ولايته ، ومن زعم انها مكتسبة فهو زنديق مخالف للكتاب والسنة ، فان محمدا ﷺ خاتم النبيين ، الى الاجل اى ان النبوة فضل من الله بمن بها على من يشاء وكان ذلك ممتدا من آدم الى ان بعث الله خاتم النبيين محمدا ﷺ .

(٣) أى ولم تزل الانبياء في الزمن الذي مضى من الازمان من فضل الله ولطفه تأتي بابلاغ الشرائع وإيضاح السبل لمن يشاء من الامم الماضية والقرون الحالية ، فلم تخل الارض من داع يدعو الى الله من لدن آدم الى ان بعث محمدا ﷺ الذي ختم الله به النبيين والمرسلين واكمل به الدين ، قال تعالى ( ما كان محمدا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ) وفي الصحيحين عنه قال « وانا خاتم النبيين » فلانبي بعده ﷺ ، واعلانا اى معشر امم هذا النبي الكريم على كل الامم الماضية قال تعالى ( كنتم خير امة اخرجت للناس ) ( وكذلك جعلناكم امة وسطا ) اى عدلا خيارا وجعل علماءهم كانبيا بني امرا ئيل يحفظون ما اتى به هذا النبي الكريم ويبلغونه امانته تقوم بهم حجة الله على خلقه ، وفي الصحيحين « لا يزال اناس من امتي ظاهرين حتى ياتيهم امر الله وهم ظاهرون » يعنى بالحجة واللسان والسيف واللسان ، ولمسلم وغيره « لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم على ذلك » وفي الصحيحين « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة » وفيها ايضا « اما ترضون ان تكونوا ريع اهل الجنة » فكبرنا ، ثم قال « اما ترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة » فكبرنا ثم قال « اني لأرجو ان تكونوا شطر اهل الجنة » واول من يدخل الجنة من الامم امته ، وهم اسبق الامم خروجا من الارض ، والى ظل العرش ، والى القضاء ، والجواز على الصراط ، وعنه ﷺ « انتم موفون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله » صححه احمد وغيره .



فصل في بعض خصائص النبي الكريم والرسول السيد العظيم  
 نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم التي اختصه الحق بها جل شأنه  
 من دون سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام

وخصه بذلك كالمقام وبعثه لسائر الأنام  
 ومعجز القرآن كالمعراج حقاً بلا مین ولا اعوجاج (١)

(١) اي خصه دون سائر الانبياء بكونه ختم به النبوة والرسالة فلا نبى بعده ، لقوله ( وخاتم النبيين ) فلا تبدأ نبوة ولا تشرع شريعة بعده ، وزول عيسى عليه السلام لا ينافي ذلك فانه لا يتعبد الا بشرعيته ، فهو خليفة له صلى الله عليه وسلم ، وحاكم من حكماءه ، والثانية ما خصه الله به من المقام المحمود وهو الشفاعة العظمى في اهل الموقف ليقضى بينهم ، والثالثة ما خصه الله به ببعثه نبيا ورسولا لجميع الانام من الثقلين قال تعالى ( قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ) والرابعة ما خصه الله به من معجزة القرآن الذي اذعن له الثقلان واعترف بالمعجز عن الاثيان باقصر سورة منه اهل الفصاحة والبلاغة والبيان ، والخامسة المعراج الى سدرة المنتهى قال تعالى ( سبحان الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ) ثم عرج به الى السماء حتى دنا من الجبار جل جلاله فكان قاب قوسين او ادنى ، حقا اي حتما بلا كذب ولا ريب ، ولا اعوجاج اي غير مستقيم بل اسرى بيده صلى الله عليه وسلم وروحه جميعا يقظة لامنا ما باتفاق جمهور اهل السنة لما دل عليه الكتاب والسنة ، وفي الصحيحين وغيرهما « بينا انا نائم في الحطيم » او قال « في الحجر اذ اتاني آت فجعل يقول لصاحبه شق ما بين هذه الى هذه من ثغرة نحره الى شعرته فاستخرج قلبي فأثبت بطست من ذهب بمولوا ايماننا وحكمة فغسل قلبي ثم حشي » وفي لفظ « فافرغه في صدره وملاءه علما وحكما . وبقينا واسلاما ثم اطبقه ثم اتى بدابة ذون البغل وفوق الحمار وهو البراق يقع خطوه عند اقصى طرفه فحملت عليه » ولما اراد العروج الى السماء بعد وصوله الى بيت المقدس اتى بالمعراج يشبه السلم ، وصحت الاحاديث انه نصب له فارتي فيه الى السماء وفرضت عليه الصلوات الخمس ، وثبت له صلى الله عليه وسلم من الخصائص غير هذه كقوله « اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء قبلي ، نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا ، وأحل لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي واعطيت الشفاعة ، وكلف النبي بيعت الى قومه خاصة وبعثت الى الناس كافة » وغير ذلك واقتصر المؤلف على بعض المهم لانها افردت بالتأليف .



فَمِنْ حَيَاةِ رَبِّهِ وَفَضْلِهِ وَخَصَّهُ بِمِصْحَانِهِ وَخَوَّلَهُ (١)

### فصل في التنبيه

على بعض معجزاته وهي كثيرا جدا

وَمُعْجَزَاتُ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ (٢) كَثِيرَةٌ تَجَلُّ عَنْ إِحْصَائِي (٣)

مِنْهَا كَلَامُ اللَّهِ مُعْجَزُ الْوَرَى (٤) كَذَا انْشِقَاقُ الْبَدْرِ مِنْ غَيْرِ امْتِرَاءٍ (٥)

(١) أي فم حياه الله اى اعطاه من مكرمة ، وكم فضله على غيره بمزية من المزايا التي لا تحصى وكم خصه بخصوصية ، وخوله بمقتى اعطاه ، والمعنى ان الله سبحانه خص نبيه بخصائص كثيرة ومزايا جليلة حتى عدها بعض متأخري الحفاظ الى ثلاثمائة ، وقال بعضهم الحق عدم حصرها ،

(٢) المعجزة اسم فاعل مأخوذة من المعجز المقابل للقدرة ، ومعجزة النبي ما اعجز به الخصم عند التحدى ، وقال شيخ الاسلام ابن تيمية يسميها النظار ومعجزات وتسمى دلائل النبوة واعلام النبوة ونحو ذلك ، واذا سميت بها آيات الانبياء كانت ادل على المقصود من لفظ المعجزات ، ولم يكن لفظ المعجزات موجودا في الكتاب ولا في السنة .

(٣) أي عن عدى وحفظى لكثرة افرادها وتنوعها من الاقوال والافعال التي ماسبت لنبي من الانبياء ولم يبلغ احد منهم ما بلغه ﷺ من اعلام نبوته ، ولم يؤت احد منهم آية اوفضيلة الا وله ﷺ مثلها وزيادة ، وهو دليل على من بدلت الشريف والتكريم والاهتمام بشأنه ، وبالجملة فدلائل نبوة نبينا محمد ﷺ لا تحصى ، فان القرآن وهو معجزة من معجزاته قد احتوى من الاعجاز على ما لا يحصى كثرة حتى بلغها العلماء الى ألوف كثيرة بل كل آية او آيات منه بمدها وقدرها معجزة ثم فيها تكميها بمعجزات .

(٤) أي من دلائل نبوته ﷺ كلام الله المنزل على النبي ﷺ اعجز الخلق جميعهم انفسهم وجنهم اولهم وآخرهم ، فهو معجز بنفسه ليس في وسع البشر الاتيان بهرة من مثله .

(٥) أي وكذا من غرر دلائل نبوته ﷺ انشقاق البدر اى القمر وهو احد الكواكب السيارة ، من غير امتراء اى من غير شك ولا جدال قال تعالى ( اقتربت الساعة وانشق القمر ) قال ابن عباس اجتمع المشركون الى الرسول ﷺ فقالوا ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرقتين فقال « ان فعلت تؤمنوا » قالوا نعم فسأل الله ان يعطيه ما سأله فانشق فرقتين فقال « امشهدوا » وذلك بحكمة قبل الهجرة ، وفي الصحيحين من حديث انس ان اهل مكة سأله ان يريهم آية فاراهم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما ، وفيها من حديث ابن مسعود انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين =

## فصل في ذكر فضيلة نبينا وأولى العزم

وغيرهم من النبيين والمرسلين ( صلى الله عليهم وسلم أجمعين )  
وأفضل العالم من غير أمّراً نبينا المبعوث في أمّ القرى (١)

==فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله ﷺ « اشهدوا » فثبت انشقاقه بنص القرآن والسنة وهذا من خصائصه ﷺ دون النبيين ، وفي هاتين الآيتين الباهرتين كفاية عما سواها ، والا فدلّ على نبوته ﷺ لا تحصى ونفس صورته الشريفة الباهرة وظلمته الظاهرة وسننه ودله يدل المقلد على نبوته ، قال نفطويه ( يكاد زيتها يضيء ) هو مثل ضربه الله له يقول يكاد منظره يدل على نبوته وان لم يتل قرآنا ، كما قال ابن رواحة :

لوم تكن فيه آيات مينة كانت بديته فأتيت بالخبر

قال شيخ الاسلام ابن تيمية آياته ﷺ المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير انواع ، منها ما هو في العالم العلوي كالانشقاق القمر وحراسة السماء بالشهب ، ومراحجه الى السماء ، ومنها ما هو في الجو كاستسقاائه واستصحائه وطاعة السحاب له في حصوله وذهابه ، ومنها تصرفه في الحيوانات الانس والجن والبهائم ومنها تصرفه في الاشجار والاحجار والخشب ، ومنها تأييده ملائكة السماء ، ومنها كفاية الله لاعدائه وعصمته من الناس ، ومنها اجابة دعائه ، ومنها اعلامه بالمغيبات الماضية والمستقبلية ، ومنها تأثيره في تكثير الماء والشراب والطعام والثمار وغير ذلك من دلائل نبوته واعلام رسالته ومعجزاته الظاهرة وآياته الباهرة اه. فمن ظهرت المعجزة على يده وهي مما لا يقدر عليه البشر وقارن ظهورها دعوى النبوة علم بالضرورة ان الله ما اظهرها الا تصديقا لمن ظهرت على يده .

( ١ ) أى وافضل العالم العلوي والسفلى من ملك وبشر وجن في الدنيا والآخرة في سائر خلال الخير وخصال الكمال ، من غير امّراء اى شك وريب ، نبينا محمد ﷺ المبعوث الى جميع الثقلين الجن والانس ، في ام القرى مكة المشرفة قال تعالى ( لننذر ام القرى ومن حولها ) سميت ام القرى لانها اقدمها او لانها قبلة يؤمها جميع الناس او لانها اعظم القرى شأنا ، وانما كان افضل الخلق لان الله ايده باهر الآيات والدلالات ، واشهر الكرامات ، وامته ازكى الامم وشريعته اتم الشرائع ، وصفاته اكمل الصفات ، واخلاقه احسن الاخلاق ، واقسم الله بحياته بقوله ( لعمر ك ) وقرن اسمه باسمه في التشهد والاذان وقال عليه السلام « انا سيد ولد آدم ولا خي ولا خي واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول شفيع » رواه مسلم والترمذي « انا خطيبهم وانا مبشرهم لواء الحمد بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا خي » قال رسول الله ﷺ افضل الخلق بلا خفاء ولا نزاع ﷺ وعلى سائر الانبياء والمرسلين .

وبعدَهُ الأَفْضَلُ أَهْلُ الْعَزْمِ (١) فَارْسِلْ ثُمَّ الْإِنْبِيَاءَ بِالْجَزْمِ (٢)

فصل فيما يجب للأنبياء عليهم السلام

وما يجوز عليهم وما يستحيل في حقهم

وَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ سَلِمٌ . مِنْ كُلِّ مَا نَقَصَ مِنْ كُفْرِ عَصَمِهِ (٣)

كَذَلِكَ مِنْ إِفْكٍ وَمِنْ خِيَانَةٍ . لَوْ صَفَّيْهِمُ بِالصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ (٤)

(١) أى وبعد النبي ﷺ الأفضل من سائر الخلق أئمة العزم من الرسل إبراهيم وموسى وعيسى ونوح، وخامسهم نبينا محمد ﷺ، قال تعالى ( وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم ) وأفضلهم الخليل بعد نبينا محمد ﷺ .

(٢) أى فيلزم في الإفضلية سائر الرسل المكرمين بالرسالة ، ثم الأفضل بعد الرسل الأنبياء عليهم أفضل الصلاة والسلام ، وهم متفاوتون في الفضيلة قال تعالى ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ) فيجب اعتقاده تفصيلاً فيما علم منهم تفصيلاً وإجمالاً فيما علم منهم إجمالاً ، بالجزم الشديد والقطع المفيد للحكم المذكور من غير شك كما فضل بعضهم على بعض بالشرائع والكتب والأمر .

(٣) أى وإن كل واحد من الأنبياء الكرام والرسل العظام سلم وتزهر عن كل نقص يؤدي إلى الإضرار والدناءة والذي عليه أهل التحقيق أن الرسل معصومون من الكبائر وأما الصغائر فقد تقع منهم والكتب والسنة يدلان على ذلك لكن لا يقرون عليها بل يوقفون للتوبة منها ، قال شيخ الإسلام واتفقوا على العصمة من الإقرار على الذنوب مطلقاً لأن وقوع الذنب إذا لم يقر عليه لم يحصل منه تنفير ولا نقص فإن التوبة النصوح يرفع بها صاحبها أكثر مما كان أولاً ، وإن كل واحد منهم من كفر عصم بعد النبوة باتفاق السلف ، والعصمة المنعة ، وقال المصنف عصم قبل النبوة وبعدها اه وقد اتفق السلف على جواز بعثة رسول لم يعرف ما جاءت به الرسل قبله من أمور النبوة والشرائع ، والرسل قبل الوحي لاتعلم هذا فضلاً عن أن تقر به ، فلم أن عدم هذا العلم والإيمان لا يقدح في نبوتهم بل الله إذا نبأهم علمهم ما لم يكونوا يعلمون ، ومن نشأ بين مشركين جهلاء لم يكن عليه نقص ولا غضاضة إذا كان على مثل دينهم إذا كان معروفاً عندهم بالصدق والأمانة ، وفعل ما يعرفون وجوبه واجتناب ما يعرفون قبحه ، ولم يذكر عن أحد من المشركين أنه عد هذا قادحاً في نبوتهم ، ولو ذكره للرسل لقالوا كنا كغيرنا لم نعرف إلا ما وحي به إلينا ، وإنما اتفق المسلمون على أن الأنبياء معصومون فيما يبلغونه عن الله فلا يستقر في ذلك خطأ ولكن هل يصير منهم ما يستدركه الله فينسخ ما يلقي للشيطان قال شيخ الإسلام ابن تيمية المأثور عن السلف يوافق القول بذلك .

(٤) أى كذلك كل واحد من الأنبياء والمرسلين قد عصم من إفك أي من كذب ، فإن الأنبياء معصومون من الكذب ومعصومون من الخيانة ، لوجوب حفظهم على الصلاة والسلام بالصدق =

وجائز في حق كلِّ الرُّسُلِ النومُ والنكاحُ مثلُ الأكلِ (١)

فصل في ذكر الصحابة الكرام رضى الله عنهم

وليس في الأمة بالتحقيق في الفضل والمعروف كالصديق (٢)

= الذى هو ضد الكذب، وبالأمانة التى هى ضد الخيانة، والضدان لا يجتمعان، فالصدق واجب في حقهم عقلا وشرعا، قال تعالى (ولو تقول علينا بعض الأقاويل \* لأخذنا منه باليمين \* ثم لقطعنا منه الوتين) واجتبت الأمة على أن ما كان طريقه الإلباغ فلا أنبياء معصومون فيه من الأخبار عن شيء منه بخلاف ما أمرهم الله به، فيجب على الخلق الإقرار بما جاؤا به جملة وتفصيلا، وهو موجب تحقيق الشهاداتين فمن شهد أن محمدا رسول الله شهدناه صادق فيما يخبر عن الله فإن هذا حقيقة الشهادة بالرسالة، وإذا تكاذب ليس برسول فيما يكذب به، ومعلوم بالضرورة أنهم معصومون من الكتمان كما أنهم معصومون من الكذب.

(١) أى وجائز عقلا وشرعا في حق كل الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام النوم، والنوم رحمة من الله لعباده لتسترخ أبدانهم عند تعبهم، وهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع معرفة الأشياء، لا يمكن نبينا محمد ﷺ أن تنام عينه ولا ينام قلبه، ومثل النوم الجلوس والمشي والبكاء والضحك وما هو من خواص البشرية الباحة، والنكاح والتعري ونحو ذلك مثل الأكل والشرب قال تعالى (وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) وقال عليه السلام لما أخبر عن أولئك النفر الذين قال أحدهم أنا أقوم ولا أنام وقال الآخر أنا أصوم ولا أفطر وقال الآخر أنا أكل اللحم وقال الآخر أنا لا أتزوج النساء قال ﷺ «ولسكني أنام وأفطروا كل اللحم وأنزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني».

(٢) ال للعهد الذهني أى ليس في هذه الأمة بالتحقيق الثابت المنصوص في الفضل بجميع أنواع الفضائل والشجاعة والعلم وكال العقل وبذل المعروف وغير ذلك من مكارم الأخلاق كإبي بكر بن عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة الصديق رضى الله عنه، أول الناس إيماناً بالنبي ﷺ وتصديقا له، صحبه من حين أسلم إلى أن توفى، وشهد معه الماشاهد كلها، وكان خليفته الراشد، ومناقبه أشهر من أن تذكر، أفضل الناس بعد الأنبياء بإجماع أهل السنة والجماعة، قاله تعالى (وسيجزيها الاتقى الذى يؤتى ماله يتركى) وحكى ابن الجوزى الإجماع أنها نزلت في حقه، وتفق ماله على رسول الله ﷺ، ولما قيل له من أحب الناس إليك قال «أبو بكر» وقال «لو كنت متخذا من أمتي خليلا لآخذت أبا بكر خليلا» توفى رضى الله عنه وله ثلاث وستون وكانت حلاقته سنتين واشهرا، ودفن بحسب النبي ﷺ.

وبعدُ الفاروقُ من غيرِ افتراءٍ (١) وبعدُ عثمانُ فتركُ الرا (٢)  
وبعدُ فالأفضلُ حقيقاً فاسمعْ مني نظامي للبطين الأتزع  
مجدلُ الأبطال ماضى العزمِ مفرجُ الأوجالِ وافي الحزمِ (٣)  
وافي الندى مُبدي الهدى مردى العدى  
مجلي الصدى ياويلَ من فيه اعتدى (٤)

(١) أي وبعد ابي بكر في الأفضلية المحدث اللهم عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب الفاروق رضى الله عنه ، سمي فاروقاً لأن الله فرق به بين الحق والباطل ، أو لأنه أعلن بالاسلام والناس يخفونه ، أسلم في السادسة من البيعة وله سبع وعشرون سنة ، قال ابن مسعود : مازلنا أعزة منذ أسلم عمر ، وفي الصحيح انه عليه السلام قال « ان يكن في امتي محدثون فعمرو » وقال « لو لم ابث فيكم لبث عمر » وفي فضله أحاديث كثيرة ، ولي الخلافة بعد الصديق سنة ثلاث عشرة ، وقام أتم قيام وفي أيامه كانت فتوح الامصار وكان أفضل هذه الامة بعد الصديق باجماع السلف ، من غير افتراء أى كذب ، مات شهيداً طعنه أبو لؤلؤة في المسجد سنة ثلاث وعشرين ودفن في الحجرة النبوية بحسب أبي بكر مع النبي ﷺ .

(٢) أي وبعد امير المؤمنين عمر في الأفضلية عثمان بن عفان بن الحارث بن أمية بن عبد شمس ابن عبد مناف ، ولد في السادسة من القيل ، وأسلم قديماً ، وهاجر الهجرة ، وتزوج بنتي رسول الله ﷺ ، فسمى فلان النورين ، وجمع القرآن ، وجهز جيش العمرة ، ولي الخلافة بعد عمر باجماع الصحابة ، فترك المراء أى الجدل ، وفضائله أكثر من أن تحصر ، استشهد في داره سنة خمس وثلاثين وله بضع وثمانون .

(٣) أي وبعد عثمان فالفضل الشامخ باتفاق السلف ، حقيقاً أى في حقيقة الامر لعلى بن ابي طالب ابن عم رسول الله ﷺ وزوج ابنته فاطمة الزهراء ، فاسمع نظامي هذا الذي ادرجت في عقيدة السلف ، للبطين أى العظيم البطن ، الاتزع المنحمر شعر رأسه مما فوق الجبين ، وكان رضى الله عنه أنزع الشعر له بطن ، مجدلُ الأبطال جدله صرعه أى ملقى الأبطال على الأرض جمع بطل الشجاع ، وكان قتل من الأبطال عدة ، منهم الوليد ، ومرحب وغيرها ، ماضى العزم اشارة الى شدة قوته ، ومضى في الامر نقد ، والعزم الجد والصبر ، مفرج اى كاشف ، الأوجال المموم والغموم في المواقف الصعبة ، وافي الحزم اشارة الى وفور عقله ، والحزم ضبط الرجل امره .

(٤) أي كثير السخاء مظهر العلوم والفهوم مهلك اعدائه ومنلقمهم ومنيل الصدى أى العطش ، والأولى جلى والمراد كاشف الكرب ، ياويل دماء بالحزن والهلاك ، لانسان في امير المؤمنين على ضر الله عنه اعتدى بانتقاصه وهضم حقوقه ، او غلافه ، ومناقبه وفضائله شهيرة ، بايعه الناس =

خُبِّهِ كُحْبُهُمْ حَتَّى وَجَبَ وَمَنْ تَعَدَّى أَوْ قَلَى فَقَدْ كَذَبَ (١)  
وَبَعْدُ فَالْأَفْضَلُ بَاقِي الْعَشْرَةِ (٢)

== بالمدينة بعد قتل عثمان رضي الله عنها ، واتفق السلف على فضله وخلافته بعد عثمان ، واقرؤا بان معاوية رضي الله عنه ليس كفؤا لعل في الخلافة ، ولا يجوز ان يكون معاوية خليفة مع امكان استخلاف على لسابقته وعلمه ودينه وشجاعته وسائر فضائله ، ولما قتل عثمان لم يبق لها معين الا على وانما وقع ما وقع بسبب قتل عثمان فرأى على ان هؤلاء شوكة وهم خارجون عن طاعته فقام ليردوا الى الواجب ، وهم رأوا ان عثمان قتل مظلوما ، وقتلته في عسكر على وهم غالبون لهم شوكة ، وعلى يحلف وهو البار الراشد بلا يمين انه لم يقتله ولا رضي بقتله ولم يمالئ على قتله ، وهذا معلوم بلا زيب ، ثم ان طلحة والزبير رضي الله عنهما خرجا الى مكة وسارا بعائشة رضي الله عنها الى البصرة ، فخرج على رضي الله عنه الى العراق ، ولم يقصدوا القتال ابتداء ، وانما صارت وقعة الجمل بغير اختيار ، وكانوا قد اتفقوا على المصالحة ، واقامة الحدود على قتلة عثمان رضي الله عنه فتواطأت القتلة على اقامة الفتنة ، فحملوا على طلحة والزبير واصحابها ، فحملوا هم دفعا عنهم ، واشعروا عليها انما حمل عليه ، فحمل على دفعا عن نفسه ، وكان كل منهم قصده دفع الصيال لا ابتداء القتال وكذلك خرج معاوية رضي الله عنه ومن معه من اهل الشام فالتقوا بصفين ، وقتل عمار وكان مع على ، وقد قال فيه النبي ﷺ «تَمْلِكُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةَ» وان كانوا لم يقصدوا القتال ابتداء ، وانما اثاره اهل الفتنة ، وعلى ومعاوية رضي الله عنهما اطلب لكف الدماء من اكثر المقتلين ، لكن غلبا في ما وقع ، والفتنة اذا نارت عجز الحكماء عن اطفاء نارها ، واتفق السلف ان الخليفة بعد رسول الله ﷺ ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضي الله عنهم ، ومعاوية رضي الله عنه مجتهد مخطئ ، وسابقته وفضائله مشهورة .

( ١ ) اى تحب امير المؤمنين على رضي الله عنه كحب الخلفاء الراشدين ابى بكر وعمر وعثمان حتما وجب على جميع الامة باتفاق الائمة ، ومن تعدى في حبه او لم يقل بفضل الخلفاء على ترتيب الخلافة او قلام اى انفضهم او واحدا منهم فقد كذب في كل واحدة من الخصلتين من تعديه في الحب او بغضه لهم او لاحد رضي الله عنهم اجمعين .

( ٢ ) اى وبعد الخلفاء الراشدين فالأفضل من سائر الصحابة باقى العشرة المشهود لهم بالجنة وتوفى رسول الله ﷺ وهو عنهم راض ، وروى الترمذى وابو داود وغيرهما انه ﷺ قال «ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلى في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن ابى وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة ابن الجراح في الجنة» وفي هذا المعنى احاديث كثيرة ، واحدا السنة طلحة بن عبيد الله ابن عثمان بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ، اسلم قد نما وشهد المشاهد كلها غير بدر ، وثبت مع النبي ﷺ يوم احد ==



فَأَمَّلَ بَدْرٌ ثُمَّ أَهْلَ الشَّجَرَةِ (١)

== ووقاه بيده وشلت أصبعه ، وجرح يومئذ أربعة وعشرين جراحة وسماه النبي ﷺ طلحة الخير  
وقتل في وقعة الجمل وله أربع وستون ، الثاني الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي  
حواري رسول الله ﷺ وأمه صفية عمة رسول الله ﷺ اسلم قديما وهاجر الهجرتين وشهد المشاهد  
كلها أول من سل السيف في سبيل الله ، وثبت يوم أحد وقتل في وقعة الجمل وله أربع وستون  
الثالث سعد بن أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة ، اسلم قديما أول من رمى بهم  
في سبيل الله وشهد المشاهد كلها قال له النبي ﷺ يوم أحد « ارم ارم فذاك ابني وامي » مات بقصره في  
العقيق ودفن بالبقيع سنة إحدى وخمسين وله بضع وسبعون ، الرابع سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن  
عبد العزى ، اسلم قديما وشهد المشاهد كلها غير بدر ، فانه كان مع طلحة يطالبان خبر عير قريش  
وضرب لها بسهميها مات بالعقيق ودفن بالمدينة سنة إحدى وخمسين ، وله بضع وسبعون ، الخامس  
عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ابن عبد الحارث ابن زهرة اسلم قديما وهاجر الهجرتين ، وشهد  
للمشاهد كلها وثبت يوم أحد وجرح عشرين جراحة أو أكثر وعرج ، مات سنة اثنتين وثلاثين وله  
اثنان وسبعون ، السادس امين الامة أبو عبيدة عامر بن عبد الله ابن الجراح بن هلال بن ابي  
ابن ضبة بن الحارث بن فهر هاجر الى الحبشة الهجرة الثانية وشهد المشاهد كلها وثبت يوم أحد  
ونزع الخلقين اللتين دخلتا في وجه رسول الله ﷺ من خلق المقر فوقعت ثناباه مات في طاعون  
حمواس بالاردن سنة ثمان عشرة .

( ١ ) اي وبعد العشرة الذين يلونهم في الافضلية اهل غزوة بدر العظمى وهي البطشة الكبرى  
ويوم القرقان ، لان الله فرق فيها بين الحق والباطل واعز فيها اهل الاسلام ، وقع فيه الاصنام وبدر  
قرية مشهورة على نحو اربع مراحل من المدينة وكانت وقعة بدر نهار الجمعة لسبع عشرة خلت من  
رمضان من السنة الثانية من الهجرة ، وكان عدة المسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا والمشركون الف  
وزيادة ، واستشهد من المسلمين اربعة عشر رجلا ، وقتل من الكفار سبعون وامر سبعون وفي  
الصحيح « ان الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » وخرج احمد بسند صحيح  
من حديث جابر « ان يدخل النار رجل شهد بدرا او الحديبية » وقوله ثم اهل العجرة .

اي ثم بعد اهل بدر في الافضلية اهل بيعة الموضون تحت الشجرة سيرة بالحديبية سميت بدر  
هناك على صوحة من مكة ، وامر عمر رضي الله عنه بقطع تلك الشجرة واخفاء مكانها خشية الاقتتان  
بها لما بلغه ان ناسا يذهبون اليها فيصلون تحتها ويتبركون بها ، وقال كان رحمة من الله بمعنى اخفاءها  
وتجيب البيعة ان قريشا لما منعت رسول الله ﷺ من دخول المسجد الحرام بعث عثمان لهم ليخبرهم  
انهم انما جاءوا للعمرة وامره ان يدعوهم الى الاسلام ثم بلغه انهم قتلوه فدعا الناس الى البيعة ، وقال  
لا نبرح حتى نناجز القوم فبايعوه وكانوا الفا واربعائة ثم تبين كذب الخبر وقدم عليه عثمان ووقع  
الصلح على ان يرجع ويمتنع من العام المقبل وذلك سنة ست فرجع ثم اهتم عمر للقضية .



وقيل أهلُ أحدٍ المُقدِّمةُ والأولُ أولى للنصوص المحكِّمة (١)  
وعائشةُ في العلمِ معَ خديجةَ في السِّبقِ فافهم نُكَّةَ النَّتِيجَةِ (٢)

(١) أي وقيل أهل غزوة جبل أحد المقدمة في الزمن وفي الأفضلية على أهل البيعة ، والأول وهو تقديم أهل البيعة في الأفضلية على أهل غزوة أحد أولى وأحق لورود النصوص المحكمة من الكتاب والسنة ، وكانت غزوة أحد سنة ثلاث ؛ سبى أحد التوحده عن الجبال ؛ بينه وبين المدينة أقل من فرسخ في شمالها إلى الشرق ، وفي الصحيح من حديث أبي هريرة «أحد جبل يحبنا ونحبه» وسبب الغزوة لما قتل الله من قتل من الكفار يوم بدر سارت قريش ومن تابعها حتى وصلوا إلى أحد وخرج عليهم رسول الله ﷺ واقتتل الفريقان وهزم المشركون ، ثم وقع في المسلمين هزيمة بسبب مخالفة أمر رسول الله ﷺ لبعضهم أن لا يبرحوا ، وقد عفا الله عنهم بنص القرآن ، واستشهد من المسلمين سبعون منهم حمزة وفيهم أنزل الله ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ) وفي صحيح مسلم أنه عليه السلام إذا زارهم يقول « السلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » وقتل من المشركين ثلاثة وعشرون ؛ وأما أهل الشجرة فقد وردت النصوص المحكمة في فضائلهم قال تعالى ( لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة ) وبذلك حصل الفتح والخير الكثير ، والمراد بالفتح صلح الحديبية والذين يابعوهم هم الذين فتحوا خيبر ثم حصل فتح مكة في السنة الثامنة .

(٢) أي وعائشة الصديقة بنت الصديق أم المؤمنين وحبيبة رسول رب العالمين ، عقد عليها وهي بنت ست أو سبع وبني بها وهي بنت تسع ، وتوفيت بالمدينة سنة ثمان وخمسين رضى الله عنها وارضاهها فضل نسائه ﷺ في العلم والفقه وحمل الدين وتبليغه إلى الأمة ؛ فلم امان الفضل في ذلك ما ليس غيرها من سائر ازواجه ، مع خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى تزوجها ﷺ وهو ابن خمس وعشرين وآمنت به وصدقته ونصرته وكانت له وزير صدق ؛ وتأثيرها في أول الاسلام وقيامها في الدين لم تشركها فيه عائشة ولا غيرها من امهات المؤمنين ؛ فهي افضل نساء النبي ﷺ في السبق إلى الاسلام وموازرة رسول الله ﷺ ؛ فافهم فهم تحقيق وإيمان ؛ نكته النتيجة أي أثر فائدة الخلاف ، والنتائج ان خديجة افضل بحسب السبق والموازرة ، وعائشة بالعالم ومحبة الرسول ﷺ وتفضيلها على سائر ازواجه ، وفي الصحيحين « ان الله بعث إلى خديجة بالاسلام وبشرها ببیت في الجنة من قصب لاصعب فيه ولا نصب » وعائشة سلم عليها جبرئيل على لسان رسو الله ﷺ ولم يتزوج بكرا غيرها ، وقال « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » وانزل في رאותها آيات تنلى إلى يوم القيمة وشهد بآتها من الطيبات ، ومناقبها وسائر ازواج النبي ﷺ كثيرة شهيرة

## فصل في ذكر الصحابة الكرام

بطريق الاجمال وبيان مزاياهم على غيرهم والتعريف بما يجب لهم

- (١) وليس في الأمة كالصحابة في الفضل والمعروف والاصابة<sup>(١)</sup>  
فانهم قد شاهدوا المختاراً وعينوا الاسرار والانواراً<sup>(٢)</sup>  
وجاهدوا في الله حتى باننا دين الهدى وقد سما الادياناً<sup>(٣)</sup>

(١) أي وليس في الأمة المحمدية المفضلة على سائر الامم كالصحابة الكرام المدلول بنص الكتاب العزيز والسنة المتواترة واجماع الأئمة وسائر السلف ، فهم الذين فازوا بصحبة خير البرية قال الله تعالى خطاباً لهم ( كنتم خير امة اخرجت للناس ) وقال ( محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من اثر السجود ) الآية فليس في سائر الاممة مثل الصحابة في الفضل لما في الصحيحين « لاتسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو اتفق احدكم مثل احد ذهباً ما بلغ مد احدهم ولا نصفه » وفيها « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وليس في الاممة كالصحابة في المعروف وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس ، وليس في الاممة ايضاً كالصحابة في الاصابة للحكم المشروع ، فهم احق الاممة باصابة الحق والصواب ، فهم سادات الاممة وقدوة الأئمة ، واعلم الناس بكتاب الله وسنة نبيه ، شاهدوا التنزيل ، وعرفوا التأويل ، قال ابن مسعود من كان متأسياً فليتأس باصحاب رسول الله ﷺ فانهم ابر هذه الاممة قلوباً واعمقها علماً وافلها تكلفاً قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ولا فاقة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوا آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم ، ومن نظر في سيرتهم يعلم وبصيرة وما من الله به عليهم من الفضائل علم يقيناً انهم خير الخلق بعد الانبياء لا كان ولا يكون مثلام وانهم الصفوة من قرون هذه الامة التي هي خير الامم واكرمها على الله

(٢) أي فان الصحابة رضى الله عنهم قد شاهدوا المختار من سائر الانام محمداً عليه افضل الصلاة والسلام وصحابه ، وعينوا في صحبتهم له الاسرار القرآنية ، وعلموا التنزيل واسبابه ، وعينوا الانوار المشرقة من الكتاب والسنة ، فهم اسعد الاممة بالفضل واصابة الصواب ، واجدر بفقهاء السنة والكتاب .

(٣) أي واجاهدوا في سبيل الله لاعلاء كلمة الله حتى ظهر دين الاسلام الذي به الهدى والدلالة والفوز والفلاح وقد علا على سائر الاديان ، فسائر الاديان غيره منسوخة ، وكل عبادة لم يأت بها فباطل قال تعالى ( ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فان يقبل منه )

وقد أتى في مُحْكَمِ التَّنْزِيلِ      من فَضْلِهِمْ ما يَشْفِي من غَلِيلٍ <sup>(١)</sup>  
 وفي الْأَحَادِيثِ وفي الْأَنَارِ      وفي كَلَامِ الْقَوْمِ وَالْأَشْعَارِ  
 ما قَدَرَبَا من أَنْ يُحِيطَ نَظْمِي      عن بَعْضِهِ فاقْنَعْ وَخُذْ عَن عِلْمِ <sup>(٢)</sup>  
 واحْذَرْ من الْخَوْضِ الَّذِي يَنْدِرُ رِي      بِفَضْلِهِمْ مِمَّا جَرَى لو تَدْرِي  
 فَانْهَ عَن اجْتِهَادٍ قَدْ صَدَرَ <sup>(٣)</sup>      فَاسْلَمْ أَذَلَّ اللَّهُ مِنْ لَهْمِ هَجَرٍ <sup>(٤)</sup>

(١) أي بطفء حرارة الجهل قال تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) أي عدلا خيارا (لتكونوا شهداء على الناس) وقال (وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم) وغير ذلك من الآيات

(٢) أي وقد أتى في الأحاديث للنبوة وفي الآثار السلفية وفي كلام الأئمة من المحدثين والفقهاء وصائر أهل العلوم الشرعية وفي الأشعار المروية من العرب والمولدين من مدحهم ولثناء عليهم ما قد زاد من أن يحيط نظمه في هذه الأرجوزة الوجيزة عن بعضه فضلا عن غالبه وكله ، فاقنع بما اشهر إليه وما أوردناه من الأدلة وخذ ذلك واعتمد عليه عن علم ويقين والقنوع الرضا باليسير

(٣) أي واحذر امر من الحذر الذي هو التحرز من الخوض المفضى إلى التأين الذي قد يزرى ويصط من فضله المعلوم بالكتاب والسنة من الاختلاف الذي جرى بينهم لو كنت تدري غب ذلك الخوض المفضى إلى الحق على أصحاب رسول الله ﷺ وليس في ذلك ما ينتفع به في الدين وإنما لك من أعظم الذنوب فانهم خير القرون وهم السابقون الأولون ، وذلك فيما جرى بين علي ومعاوية وبعدها فان الزناح والقتال الذي جرى بينهم كان عن اجتهاد قد صدر من كل من الفريقين كما تقدم وعقيدة أهل السنة والجماعة الامساك عما شجر بينهم ويقولون ان الآثار المروية في مساوي بعضهم منها ما هو كذب ، ومنها ما قد زيد فيه ونقص ، والصحيح منه هم فيه معذورون اما مجتهدون مصيبون واما مجتهدون مخطئون ، والخطاء مغفون لهم ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما يصدر منهم ان صدر حتى انهم يغفر لهم من السيئات مالا يغفر لمن بعدهم واذا كان قد صدر من احدهم ذنب فيكون قد تاب منه او اتى بحسنات تمحوه ، او غفر له بفضل سابقته ، او بشفاعته محمد ﷺ الذين هم احق الناس بشفاعته او ابتلى ببلاء كفر به عنه والذي ينكر من فعل بعضهم قليل نزر معذور في جنب فضائل القوم ومحاسنهم فانهم صفوة هذه الامة واكرمها على الله

(٤) أي فاسلم من الخوض ، اذل الله كل مبتدع من الرافضة وغيرهم للصعابة او لبعضهم هجر ومعادى ولم يوال ويحب ، والسلف رضى الله عنهم تبرؤا من طريقة الروافض الذين يبغضونهم ويسبونهم ومن طريقة النواصب الذين يؤذون أهل البيت بقول او عمل ، ومن اصولهم سلامة قلوبهم والسلمتهم لهم عملا بقوله (والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل

وَبَعْدَهُمْ فَالتَّابِعُونَ أُخَرَى بِالْفَضْلِ ثُمَّ تَابِعُوهُمْ طَرَأَ (١)

فصل في ذكر كرامات الأولياء وإثباتها

وَكُلُّ خَارِقٍ آتَى عَنْ صَالِحٍ مِنْ تَابِعٍ لَشَرَعِنَا وَنَاصِحٍ  
فَإِنَّهَا مِنَ الْكَرَامَاتِ الَّتِي بِهَا نَقُولُ فَاقْفُ لِلدَّلَّةِ (٢)

== في قلوبنا غلا للذين آمنوا ) وطاعة للنبي ﷺ بقوله « لا تسبوا أصحابي » وأجمعوا على أنه يجب على كل أحد تزكية جميع الصحابة والكف عن الطعن فيهم والثناء عليهم ، ولا يعاديهم إلا عدو لله ورسوله وروى الترمذي وغيره أنه عليه الصلاة والسلام قال « الله الله في أصحابي لا تتخذوهم بعدى غرضا من أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فيبغضني أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذاني الله ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه » قال شيخ الإسلام ابن تيمية وتفصيل القول في سبهم أن من اقترن بسبه دعوى أن عليا له ، أو أنه كان هو النبي ، وإنما غلط جبرائيل في الرسالة ، فهذا لا شك في كفره ، وأما من سبهم سبا لا يقدح في عدالتهم ، ولا في دينهم مثل وصف بعضهم بالبخل أو الجبن أو قلة العلم أو عدم الزهد ونحو ذلك فهذا يستحق التأديب والتعزير ولا يحكم بكفره ، وأما من لعن وقبح مطلقا فهذا محل الخلاف فيهم لتردد الأمرين لعن الغيظ ولعن الاعتقاد ، وأما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفرا قليلا لا يبلغون بضعة عشر ، أو أن طاعتهم فسقوا فهذا لا ريب في كفره لأنه مكذب لما نصه القرآن من الرضا عنهم والثناء عليهم .

( ١ ) أى وبعد الصحابة المخصوصين بالفضل والمعدلة للتابعون لهم بإحسان ، فهم أحق واحدر بالفضل والتقديم على غيرهم من سائر أهل الإسلام ، والتابعي كل من صحب الصحابي ، والبرهان على افضليتهم ما ثبت في الصحيحين « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وغيره وكون الصحابة القوا إلى التابعين ما تلقوه عن رسول الله ﷺ خالصا صافيا ، وقالوا هذا عهدنا وقد عهدناه إليكم ، وهذه وصية ربنا وفرضه علينا وهي وصيته وفرضه عليكم ، فخرى التابعون لهم بإحسان على مناهجهم القويم ، واقفوا آثار صراطهم للمستقيم ، وقوله ثم تابعوهم أى ثم الأفضل بعد التابعين تابعوهم أى اتباع التابعين ، لما ثبت من الأحاديث في ذلك ، وقوله طرا أى جميعا لأنهم سلكوا مسلكهم وبعدهم كثرت البدع .

( ٢ ) أى وكل خارق للعادة من الخوارق ، ومراده الكرامة وهي امر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة ، يظهر الخارق على يد عبد ظاهر الضلال ملتمز التسابعة مصحوب بصحة الاعتقاد والعمل الصالح علم بها أولم يعلم ولا تدل على صدق من ظهرت على يديه ، ولا ولايته ==

وَمَنْ نَفَاها مِنْ ذَوِي الضَّلَالِ فَقَدْ أَتَى فِي ذَلِكَ بِالْحَالِ  
لِأَنَّهَا شَهِيْدَةٌ . وَلَمْ تَزَلْ فِي كُلِّ عَصْرِ يَاشُقُّ أَهْلَ الزَّلَّلِ (١)

### فصل في المفاضلة بين البشر والملائكة

وَعِنْدَنَا تَفْضِيلُ أَعْيَانِ الْبَشَرِ عَلَى مَلَائِكَةِ رَبَّنَا كَمَا اشْتَهَرَ  
قَالَ وَمَنْ قَالَ سِوَى هَذَا افْتَرَى . وَقَدْ تَعَدَّى فِي الْمَقَالِ وَاجْتَرَى (٢)

ولا فضله على غيره ، لجواز سلمها وان تكون استدر اجا ومكرا ، ومن ظهر على يديه خارق مما يسمونه  
كرامات الاولياء ممن يدعى مع الله فهو من الاحوال الشيطانية وخدعها ، فان الكرامة لا بد ان  
تكون امرا خارقا للعادة اتى ذلك الخارق عن امرىء صالح حولى لله عارف به مواظب على الطاعة تارك  
للمعاصى ، تابع لشرعنا معشر المسلمين ، وناصح لله وكتبابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، فاذا  
صدر الخارق عن احد من اتصف بهذه الصفات فانها تكون من الكرامات التى بها وبوقوعها نقول  
فان التصديق بكرامات الاولياء وما يجرى الله على ايديهم من خوارق العادات في العلوم والكشافات  
وانواع للقدرة والتأثيرات من اصول اهل السنة والجماعة ، فاقف للدلالة الشرعية الدالة على كرامات  
الاولياء ، كقصص اصحاب الكهف ومريم وآصف ، وعن صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين  
وسائر فرق الامة ، وهى موجودة فيها الى يوم القيامة .

( ١ ) أى واى انسان اتى كرامات الاولياء من اصحاب الضلال والزيف عن نهج السلف فقد اتى  
في ذلك النفي بالحال المناهض للبرهان والعيان ، فقد ثبت بها الكتاب والسنة والحس والشاهدة ،  
واجمع على ثبوتها اهل السنة والجماعة ، وعلى لما ارتكبه في نفيها بالحال لانها شهيدة للعيان نائمة بالبرهان  
ولم تزل تظهر على يد الاولياء والصالحين في كل عصر من الاعصار الماضية الى الآن ، ثم قال لمن اتحل  
الحال ياشقأ اهل الزلل بما ارتكبه ويا خسارهم لما انتحلوه من رد المحسوس الثابت بالبرهان  
واجماع اهل السنة والإيمان .

( ٢ ) أى وعندنا معشر اهل السنة والجماعة انا نعتقد تفضيل اعيان البشر من الانبياء والاولياء  
على ملائكة ربنا كما اشتهر من نصوص احمد وغيره من اهل السنة ، والملاك جمع ملك ، قال احمد  
رضى الله عنه وأى انسان قال بلسانه او اعتقد بخنانه غير القول بتفضيل بنى آدم على الملائكة افترى  
أى اتى بما يشعر بالافتراء ، وقد تعدى اى تجاوز الحد المنقول والثابت عن الرسول والسلف المعقول  
في المقال الذى اعتمده ، واجترأ اى اقتات على الشارح .

## الباب السادس

في ذكر الامامة ومتعلقاتها

- (١) وَلَا غَنَى لَأَمَّةٍ إِلَّا سَلَامٌ فِي كُلِّ عَصْرِ كَانَ مِنْ إِمَامٍ .  
 (٢) يَذُبُّ عَنْهَا كُلَّ ذِي جُحُودٍ وَيَعْتَنِي بِالْفَرْزِ وَالْحُدُودِ .

== بالاعتقاد الذي اعتقده ، وقد دل القرآن والسنة واجماع السلف على فضل اعيان البشر على الملائكة ، كفضل محمد ﷺ المجمع عليه ، وقال معاذ رضى الله عنه ما خلق الله خلقا اكرم عليه من محمد ﷺ ، قيل له ولا جبرئيل ولا ميكائيل قال ولا جبرئيل ولا ميكائيل ، واذا ثبت فضل الواحد من النوع ثبت فضل نوعهم على جميع الانواع ، وكقصه سجود الملائكة اجمعين لآدم ، ولعن الممتنع عن السجود له ، وهذا تشریف وتكريم له ظاهر ، وكقول ابليس (أأرى أنك هذا الذي كرمت على ) وخلق آدم بيده ، قال زيد بن اسلم قالت الملائكة يا ربنا جعلت لبنى آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون فاجعل لنا الآخرة فقال وعزنى لاجل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان ، وروى مرفوعا ، ومعاذ وزيد معاذ وزيد في علمهما وفقهما ، وفي حديث ابى هريرة عن طريق الخلال « انتم افضل من الملائكة » قال شيخ الاسلام ابن تيمية وافل ما في هذه الآثار ونحوها ان السلف الاولين كانوا يتناقلون بينهم ان صالحى البشر افضل من الملائكة من غير تكبر منهم لذلك ، ولم يخالف احد منهم في ذلك ، وكقوله تعالى ( انى جاعل فى الارض خليفة ) وكفضيلهم بالعلم ، وكقوله ﷺ « لروال الدنيا أهون على الله من قتل رجل مؤمن » « والمؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده » وكحديث الباهية ، وما اعد الله لهم من الكرامة التي لم يطاع الله عليها ملكا ولا غيره ، وظهور فضيلة صالحى البشر اذا وصلوا الى غاياتهم فدخلوا الجنة ، ونالوا الزنى وسكنوا الدرجات العلى ، وحياتهم الرب جل جلاله ، وتجلى لهم يستمتعون بالنظر الى وجهه الكريم ، وقامت الملائكة بخدمتهم باذن ربهم .

(١) اى لا بد لأمة الاسلام ، وفي نسخة ملة أى دين الاسلام في كل عصر وزمان كان أى وجد ، من امام بل نصبه فرض كفاية لازم واجب بالسنة والاجماع ، تأسيس الحاجة اليه ، واستدل القرطبي وغيره بقوله تعالى ( انى جاعل فى الارض خليفة ) على وجوب نصب الخليفة ليفصل بين الناس فيما اختلفوا فيه ( ياداوذا جملناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق ) .

(٢) يذب اى يدفع عن أمة الاسلام ، وببضة الدين ، كل جبار وظلوم ككفار صاحب جحود للدين القويم ، ويعنى أى يهتم ويقوم بغزو الكفار ، وقهر البغاة ، ويعنى باقامة الحدود وهى العقوبات المقدرة ، وكذا التعزيرات لتصان محارم الله عن الانتهاك ، وتحفظ حقوق العباد .

- (١) وَقِيلَ مَعْرُوفٍ وَتَرَكُ نُكْرٍ وَنَصْرُ مَظْلُومٍ وَقَعَ كُفْرٌ  
 (٢) وَأَخَذَ مَالَ الْفِيءِ وَالْخَرَاجِ وَنَحْوَهُ وَالصَّرْفُ فِي مَنِهَاجٍ  
 (٣) وَنَصَبُهُ بِالنَّصِّ وَالْإِجْمَاعِ وَقَهْرُهُ خُلْ عَنْ الْخِدَاعِ  
 (٤) وَشَرْطُهُ الْإِسْلَامُ وَالْحُرِّيَّةُ عِدَالَةٌ سَمِعَ مَعَ الدَّرِيَّةِ

(١) أى ويعنى أيضا بالأمر بفعل المعروف ، وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله وندب إليه الشرع ، ويعنى بترك المنكر وهو ضد المعروف ، وكل ما حرم الشرع فهو منكراً ، ويعنى بنصر مظلوم بتخليصه من ظلمه واخذ حقه ، وقمع أهل الكفر وقهرهم .

(٢) أى ويعنى أيضا بأخذ مال الفىء مصدر فاء بفتح الفاء وهو المال الحاصل من جهاته المعروفة كما اخذ من مال كافر بغير قتال كجزية ؛ سعى فينا لأن الله افاءه على المسلمين أى رده عليهم من الكفار الذين لم يعبدوه فأباحه لعابديه ، لأنه إنما خلقه طائفة على عبادته فافاء عليهم ما يستحقونه ، ويعنى بأخذ مال الخراج وعشر مال تجارة حربى ونصفه من ذمى ، ونحوه أى نحو ما ذكر كما تركه الكفار فزعا وهربوا وبذلوه فزعا وخمس خمس الغنيمة ، ومال من مات من الكفار ولا وارث له ، ومال المرتد اذا مات على ردة ، او لحق بدار الحرب ، ويعنى أيضا بالصرف لذلك المال المذكور ونحوه فى طريقه وجهته المعينة له شرعا ، فنصفه فى مصالح أهل الاسلام ، وكل ما تقدم من إقامة الحدود وسد الثغور وحفظ بيضة الاسلام واجب ، وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ، فوجب نصب امام ليجلب تلك المصالح ودفع تلك المضار .

(٣) أى ويثبت نصب الامام الاعظم بالنص من الامام على استخلاف واحد من أهلها بان يعهد الى انسان ينص عليه بعده ، ولا يحتاج فى ذلك الى موافقة أهل الحل والعقد ، كما عهد ابو بكر الى عمر رضى الله عنهما ، ويثبت أيضا نصبه بالإجماع من أهل الحل والعقد من المسلمين كامامة الصديق ، ويثبت أيضا نصبه بقهره الناس بسيفه حتى يدعوا له ويدعوه اماما ، لأن عبد الملك بن مروان خرج على ابن الزبير فقتله واستولى على البلاد وأهلها وبايعوه طوعا وكرها ودعوه اماما ، ولما فى الخروج عليه من شق عصا المسلمين ، فخل أى أبعد وزل عن الخداع أى ترك تخادعة أهل البدع من جواز الخروج عليه .

(٤) أى ويشترط فى الامام الاعظم الاسلام ، لأن غير المسلم لا يكون له على المسلمين سبيل ، والحرية لأن الرقيق عليه الولاية فلا يكون واليا على غيره ، فضلا عن طامة المسلمين ، ويشترط فيه أيضا عدالة لاشرائط ذلك فى ولاية القضاء وهى دون الامامة العظمى ، فان قهر الناس غير عدل فهو امام نص عليه احمد وغيره ، ويعتبر فيه أيضا سمع أى بأن يكون سمعا بصيرا ، ناطقا لأن غير المتكلم بهذه الاوصاف لا تصالح سياسته الخلق ، مع الدرية بفتح الدال وكسر الراء ، وهى العلم والخبرة ، بأن يكون طالما بالاحكام المتعلقة بالسياسة والحروب ، بصيرا باحوال الناس ومكرهم .



• وأن يكون من قريش عالماً مكلفاً ذا خبرة وحاكماً (٣)  
وكن طيعاً امره فيما أمر ما لم يكن بمنكر فيحذر (١)

(٣) أى ويعتبر ايضاً ان يكون الامام من قريش وهو ما كان من نسل قهر بن مالك بن النضر لما روى احمد وغيره « الأئمة من قريش » « الخلافة في قريش » وللقمى بسند صحيح « الملك في قريش » ولحديث « خير الامراء ثلاثا ما حكموا فمدلوا واسترجوا فرجوا واهدوا فوفوا » وحديث « قدموا قريشا ولا تقدموها » وفي الصحيحين « لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي من الناس اثنان » وفيها ايضاً « الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم » وفي البخارى « ان هذا الامر في قريش لا يعاديه احد الا كبه الله على وجهه ما اقاموا الدين » وكون الخلافة في قريش ومن شرعه ودينه كانت النصوص بذلك مأثورة معروفة متواترة بخلاف كونها في بطن منهم او من غيرهم ، ويعتبر ايضاً ان يكون عالماً باحكام الشريعة لاحتياجه الى مراعاتها في امره ودينه ، وان يكون مكلفاً اي بالغاً قاطلاً لان غير البالغ العاقل يحتاج لمن يلى امره فلا يكون والياً على المسلمين وان يكون ذا خبرة بتدبير الامور المذكورة في البلاد والعباد ، وان يكون حاكماً اي قادراً على ابطال الحق الى مستحقه وكف ظلم المعتدى وقمع اهل الافتراء والاعتداء ، وقادراً على اقامة الحدود وقمع اهل الضلال لا تأخذه في الله لومة لائم وان عقد لاكثر من واحد فهي الاول فان فسق بعد العدالة لم ينزل ، ولا يشترط عصمته ولا كونه افضل الامة

(١) اى اذا عقدت له الامامة فصار اماماً للمسلمين فيمكن مطيعاً انت وسائر رعيته امره فما أمر به ان كان طاعة الله باتفاق السلف ما لم يكن امره بمنكر فلا يطاع في ذلك بل يحذر منه ويحجب وتحرم طاعته ، اذلا طاعة مخلوق في معصية الخالق ، وثبت من غير وجه عن النبي ﷺ انه قال « ان الله يرضى لاسم ثلاثا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وان تعصموا بعلم الله جميعاً ولا تفرقوا وان تناصحوا من ولاة الله امرهم » والاحاديث في وجوب طاعة الله متواترة وقال تعالى ( ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذ احكمت بين الناس ان تحكموا بالعدل ) الى قوله ( واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ) الاول في الولاية ان يؤدوا الامانات الى اهلها ، واذ احكوا بين الناس ان يحكموا بالعدل ، والثانية في الرعية ان يطيعوا اولى الامر الفاعلين لذلك في حكمهم ومغازيهم وغير ذلك ، على تنازع في شيء ردوه الى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، فان لم يفعل ولاة الامور اطيعوا فيما يأمرون به من طاعة الله ، واديت اليهم حقوقهم ، واعينوا على البر والتقوى لا على الاثم والعدوان ويجب على كل وال ان يلى على كل عمل من اعمال المسلمين اصلاح من يجره لذلك العمل او الا مثل ذلك ، لما روى الحاكم وصححه « من ولى من امر المسلمين شيئاً في رجا وهو يجره لصلح المسلمين منه فقد خان الله ورسوله والمسلمين » والولاية لها دكتان القوة والامانة ، والقوة في كل شيء بحسبها

## فصل في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

واعلم بان الأمر والنهي معاً فرضاً كفايةً على من قد وعى<sup>(١)</sup>  
وان يكن ذا واحداً تعييناً عليه لكن شرطه أن يأمن<sup>(٢)</sup>  
فاصبر وزل باليد واللسان لمنكر واحذر من النقصان<sup>(٣)</sup>

(١) اي واعلم ايها الطالب للعلم بان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، معاً اي كل واحد منهما منفرد أو كلاهما فرض كفاية بالكتاب والسنة واجماع السلف على جماعة المسلمين يخاطب به الجميع ويسقط بمن يقوم به ، على من اي على أي انسان قد وعى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلمه ، لانه لاصلاح العباد في المعاش والمعاد لا به ، ولأن جماع الدين وجميع الولايات امر ونهي ، والامر والنهي الذي بعث الله به رسوله هو الامر بالمعروف ، والنهي الذي بعثه به هو النهي عن المنكر ، وهو نعت النبي ﷺ والمؤمنين في قوله ( كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ) وقوله ( يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ) .

(٢) اي وان يكن الذي علم بالمنكر وهو عارف بما ينكر واحداً أو كانوا عدداً لكن لا يتصل المقصود الا بجمع جميعا تعين الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وصار فرض عين عليه او عليهم للزومه عليه او عليهم ولعدم قيام غيره او غيرهم به ، لكن شرط اقتضاه على الجماعة او الواحد سواء كان الامر والنهي فرض كفاية او فرض عين القدرة على ذلك ، فان مناط الوجوب القدرة فيجب على كل محسه وان يأمن على نفسه واهله وماله ولا يخاف سوطاً او عصاً ولا اذى ولا فتنة تزيد على المنكر هذا قول الجمهور ، عملاً بما في بعض الاحاديث من رخصة السكوت عند المخافة وفي الحديث « لا يمنعن احدكم هبة الناس » والحزم ان لا يبالي لما ورد « افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » وقال تعالى ( ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله ) قال بعض السلف اي يبيعها بيدها في الجهاد او يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل طلباً لمرضاة الله عز وجل -

(٣) اي فاصبر على الاذى ممن تأمره وتنهاه ولا تنتصر لنفسك ، واعلم ان الامر والنهي هو اشق ما يحمله المكلف وهو مقام الرسل ، والصبر ان لم يستعمل لزم تعطيل الامر أو حصول فتنة أو مفسدة تركه ، وازل المنكر باليد وهو اعلى درجات الانكار ، وغيره باللسان حيث لم تستطع تغييره باليد بل تمظه وتذكره بالله واليم عقابه وتربضه وتعنفه مع ابن واغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال ، لمنكر متعلق بزل واحذر من النزول عن اعلى المراتب حيث قدرت على ان تغير المنكر بيدك الى الانكار باللسان الامع المعجز عن ذلك ، ثم انه لا يسوغ لك العدول عن التغير باللسان الى الانكار بالقلب الامع عدم القدرة على الانكار باللسان الى الانكار بالقلب وهو أضعف الايمان ، فاحذر من النقصان اشار

ومن نهى عماله قد ارتكب فقد أتى بما به يقضى العجب (١)  
فلو بدأ بنفسه فزادها عن غيرها لكان قد فادها (٢)

بذلك الى حديث ابى سعيد « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فليأمر به فان لم يستطع فليذكره فان لم يستطع فليكتب » رواه مسلم وغيره وفيه ايضاً « من جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل » وفي الباب احاديث كثيرة وذكر بعض السلف انه لا بد في الأمر ان يكون علماً فيما يأمر به علماً فيما ينهى عنه علماً فيما يأمر به علماً فيما ينهى عنه صواباً اعلى ما له من الاذى اي لا كان ما يقصد اكثر مما يصلح

(١) اي وای انسان هبی الخلق عن الشيء الذي قد ارتكب وخالف عمله قوله من فعل المحذور وترك المأمور فقد أتى من قاله وحاله من العمل الذي منه يقضى العقلاء واهل العلم العجب اي يحكون بالعجب لانيانه الفسيح الذي ينهى عنه وترك الحسن الذي يأمر به ، وقال تعالى ( اتأمرون الناس بالبر وتنهون انفسكم وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تعملون \* كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون ) وفي الصحيحين « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اُقتاب بطنه فيدور كما يدور الحمار في الرحا فيجتمع اهل النار فيقولون يا فلان مالك لم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بل كنت آمر بالمعروف ولا آتية ولا نهى عن المنكر وآتية » وفي صحيح مسلم قال « مررت ليلة امري في باقوا ثم تقرر شفاهم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء يا جبرئيل قال خطباء امتك الذين يقولون مالا يفعلون » وقال الله عن شعيب ( وما اريد ان اخالفكم الى ما انما كنتم عنه ) وقال بعض السلف اذا اردت ان يقبل منك فاذا امرت بشيء فكن اول الفاعلين له المؤخرين به ، واذا نهيت عن شيء فكن اول المنتهين عنه .

(٢) اي لو بدأ الأمر والناهي بنفسه قبل امره ونهيه لغيره فنعمها وردّها عن غيرها لكان بيديته بارشاده نفسه وردّها عما هي عليه من ارتكاب النهي قد افادها النجاة والسلامة ، فان المرشد اللبيب يبدأ بالامم فالاهم والافرب فالاقرب ، ولا أهم ولا اقرب الى العبد من نفسه ، وماتقدم من كون الأمر مستقيماً الحال هو عين الكمال وابلغ في تأثير امره ونهيه ، واما وجوب الامر والنهي فلا يسقط من لم يكن متصفاً بتلك الاوصاف ، والنهي عن المنكر واجب والانكفاف عن المحرم واجب ، والاخلال باحد الواجبين لا يمنع وجوب فعل الآخر ، ولو كان لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا من ليس فيه شيء من ذلك ما امر احد بمعروف ولا نهى عن منكر ولسقط الامر والنهي ويوجد الشيطان ان لو كان ذلك .

## الخاصة نسأل الله حسنها

مدارك العلوم في العيان <sup>(١)</sup> محصورة في الحد والبرهان <sup>(٢)</sup>  
وقال قوم عند أصحاب النظر حسن وإخبار صحيح والنظر <sup>(٣)</sup>

(١) مدارك جمع مدرك وادرك الشيء احاط به ، ومواده المدرك بالعقول جمع عقل وهو لغة النع واصطلاحا ما يحصل به التميز بين المعلومات ، وهو صفة وهو الذي يسمى عرضا ، وهو قائم بالنفس التي تعقل ، متعلق بالقلب ، وله اتصال بالدماع ، في العيان أي المشاهدة .

(٢) أي مدارك العلوم محصورة في شيئين لا ثالث لهما ومقصودة عليهما ، في الحد يأتي الكلام عليه ، والبرهان وهو الحجة والدليل ، وهما الكتاب والسنة ، وقال المصنف والبرهان عند اهل الميزان قياس مؤلف من مقدمات يقينية لا تحتاج يقينيات اه ، واذا كان القياس لا يفيد العلم الا بواسطة قضية كلية باجماعهم امتنع ان يكون فيما ذكره من صورة القياس ومادته حصول علم يقيني ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية وقد علم باجماعهم وبالعقل ان القياس المنطقي لا يفيد الا بواسطة قضية كلية والقضايا التي هي مواد البرهان واصوله ليس فيه قضية كلية للامور الموجودة ، وليس فيه ما يعلم به القضية الكلية الا بمجرد العقل الذي يعقل المقدرات الذهنية ، واذا لم يكن في اصول برهانهم علم بقضية عامة للامور الموجودة لم يكن في قياسهم علم ، ولذلك تناقضت اقيستهم في المطالب الالهية ، ولم يصلوا بها الى يقين ، وغلبت عليهم الخيرة لما يرونه من فساد ادلتهم ، وصورة القياس المذكورة فطرية لا تحتاج الى تعلم ، وان كان فيه صحيح فقيه ماهو باطل ، والحق الذي فيه من تطويل الكلام وتكثيره بلا فائدة وسوء التعبير وغير ذلك ، والنافع منه فطري لا يحتاج اليهم فيه ، وما يحتاج اليهم فيه ليس فيه منفعة الا معرفة اصطلاحهم ، ولا شك ان من حسن الظن بالمنطق والكلام واهله ان لم يكن له مادة من دين وعقل يستفيد بها الحق الذي ينتفع به والا افسدوا عليه دينه وعقله ، ومن نور الله بصيرته علم الفرق بين الطريقة العقلية السمعية الشرعية الايمانية ، والطريقة القياسية المنطقية الكلامية .

(٣) وقال قوم منهم بل مدارك العلم عند اصحاب النظر أي الفكر والتدقيق والبحث والتحقيق عنده عفا الله عنه وهم النظار من المتكلمين والمنطقيين وعلماء الاصول ثلاثة ، احدها حسن أي ما يدرك باحد الحواس الخمس السمع والبصر والشم والذوق واللمس ، والثاني إخبار صحيح ثابت مطابق للواقع ، والخبر الثالث نوعان الاول خبر الرسول ﷺ الذي يجب الايمان به وتصديقه ، والنوع الثاني الخبر الثابت على السنة قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب ، كالعلم بالملك لماضية ، والثالث من مدارك العلم النظر أي الفكر الذي يطلب به علم او ظن وهو عندهم التأمل والتفكير والاعتبار بمعرفة الحق من الباطل ، وهو فكرة القلب وتأمله ، وقد يصيب الناظر وقد يخطئ ، وهذا النظر صحيح اذا كان في حق ودليل ، وغالب نظرهم في دليل مضل يصير في القلب بذلك اعتقادا قاصدا ، وهو غالب شبهات اهل الباطل ، والنظر المفيد للعلم انما هو في ادلة الكتاب السنة ، والطالب للعلم بالنظر لا يحصل له ذلك ان لم ينظر في دليل شرعي يفيد العلم بالمتكول عليه .

- (١) الحد وهو أصل كل علم  
(٢) وصف محيط كاشف فافتهم  
(٣) أنبا عن الذوات قائم استبين  
(٤) فذلك رسم فافهم الخاصة
- (١) الحد وهو أصل كل علم  
(٢) وصف محيط كاشف فافتهم  
(٣) أنبا عن الذوات قائم استبين  
(٤) فذلك رسم فافهم الخاصة

(١) الحد في اللغة المنع ، وقوله وهو أصل كل علم جملة معترضة بين المبتدأ والخبر ، وقال المصنف لأن من لا يحيط به علما لم ينتفع بما عنده انتهى ، وعلوم بني آدم خاصتهم وعامتهم حاصلة بدونه خبط قوله ، كيف وهو إنما حدث من مبتدعة المتكلمة والفلاسفة ، لما عربت الكتب اليونانية ولا يخلو تكلفهم له أما في العلم فيتكلموا بغير علم وأما في القول فيتكلمون من بيانه ما هو حشو وعناء وهذا من المنكر المذموم بالشرع والعقل ، وأمر الله نبيه أن يقول « وما أنا من المتكلمين » وفي الصحيح « من علم علما فليقل به ومن لم يعلم فليقل لا أعلم » وحرم الله في كتابه القول عليه بلا علم وفيه للكلام الكثير الذي لا فائدة فيه ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية وهو لا كلامهم في الحد فالب في من الكلام الكثير الذي لا فائدة فيه ، وكثير منه باطل وقول بغير علم ، وقول لخلاف الحق ولا ريب في استثناء الأبناء واتباعهم من العلماء والعامة عنه ، ولم يعرف في القرون المفضلة ، ولم يكن تكلفه من عاداتهم (٢) أي وصف محيط بموصوفه كاشف ميز للمحدود عن غيره ، فحد الشيء الذي ينطبق على جميع أفراده هو المانع الجامع ، فافهم امر من الفهم وهو ادراك معنى الكلام (٣) أي وشرط كون الحد صحيحا طرد ، ومعناه التلازم بالثبوت ، أي كلما وجد الحد وجد المحدود ، وعكس أي كلما وجد المحدود وجد الحد ( ويلزم منه أنه كلما اتنى الحد اتنى المحدود ، وقال شيخ الإسلام الحد يجب طرده وعكسه اه ، وهو أي الحد إن دل وكشف عن القووات المحدودة كما إذا قيل ما الإنسان قيل حيوان ناطق فهو الحقيقي التام ، وهو الأصل عندهم ، فاستبين أي طلب البيان عن حقيقة الحد .

(٤) أي وإن يكن الحد مركبا من الجنس القريب ثم الخاصة كحيوان ضاحك في تعريفه الإنسان فذلك الجنس المركب من جنس قريب وخاصة رسم تام ، فافهم الخاصة أي التقسيم المذكور للحد ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وعامة حدودهم هي من هذا الباب حشو لكلام كثير يبينون به الأشياء وهي قبل بيانهم أي من بعد بيانهم ، فهي مع كثرة ما فيها من تضيق الزمان واتباع الحيوان لا توجب إلا العمى والضلال ، وتفتح باب المراء والمجدال ، إذ كل منهم يورد على حد الآخر من الأسئلة ما يفسد به ويزعج سلامة حده منه ، ولا يعلم لهم حد لشيء من الأشياء إلا ما يدعيه بعضهم وينازعه فيه آخرون ، فإن كانت الأمور لا تقصور إلا بالحد لزم أن لا يكون إلى الآن أحد عرف حد شيء من الأمور ، ولم يبق أحد ينتظر صحته ، لأن الذي يذكره يحتاج إلى معرفته بغير حد وهي متعددة ، فلا يكون لشيء آدم شيء من المعرفة وهذه سفسطة ضالة

وكلُّ معلوم بحسٍّ وحجبي      فنكرهُ جبلٌ قبيحٌ في الهجاءِ (١)  
 فان يَقمَ بنفسه فجوهرُ      أولى فذاك عرضٌ مقتصرُ (٢)  
 والجسم ما أُلِفَ من جزئينِ      فصاعداً فترك حديثُ المينِ (٣)  
 ومستحيلُ الذاتِ غيرُ ممكنِ      وضدُّه ما جاز فاسمعُ زُكني (٤)  
 والضدُّ والخلافُ والنقيضُ      والمثلُ والغيرانِ مستقيضُ (٥)  
 وكلُّ هذا علمه مُحققُ      فلم نطلُ به ولم نَمُقُ (٦)

(١) أي وكل معلوم بحس من الحواس الخمس الظاهرة التي لا شك فيها فانكاره قبيح جداً ، اذ هو مجرد مكابرة ، وكذا ما يدرك عندهم بحس وهو العقل فانكاره قبيح ، في الهجاء أي في الشكل والمثل يقال هذا على هجا هذا أي شكله أي قبيح في العادة المستمرة ، ومحدود عند أهل الكلام والنطق ، وهم كما قال تعالى ( ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى ) وأما أهل السنة والجماعة فلا يردون الا ما خالف الكتاب والسنة ، والعقل المقبول عندهم ما وافق الشرع ، فان النقل الصحيح الصريح يوافق العقل الصحيح .

(٢) أي فان يقيم ذلك الشيء بنفسه أي بذاته فلا يتخلو اما ان يكون مركباً من جزءين فصاعداً وهو الجسم اولاً فجوهر وهو العنصر الذي لا يقبل الانقسام ولا يقوم بنفسه فهو عرض مقتصر الى محل يقوم به (٣) أي والجسم هو مركب من جزءين فصاعداً أي اكثر اى لا حداً كثرة ، فترك كلام المين أي الكذب (٤) أي المستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور وضد المستحيل الذي جاز وجوده وعدمه وتقدم فاسمع زكني علمي وتقرمي في اختصار الكلام .

(٥) أي والضد مع ضده ، وهما ما امتنع اجتماعهما في محل واحد في زمن واحد كالاسود والبياض والحركة والسكون ، والخلافان مجتمعان ويرتفعان كالحركة والبياض في الجسم الواحد ، والنقيضان لا مجتمعان ولا يرتفعان كالوجود والعدم الصافين الى معين واحد ، والمثلان ما قام احدهما مقام الآخر كبياض وبياض ، والغيران هما المختلفان وقيل هما الموجودان اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر بوجه مستقيض استفاضة ظاهرة .

(٦) أي وكل هذا المذكور واضافه بما لم يذكره علمه مشهور محقق فلم يطل بذكره ولم يصدق من التسميق وهو التحسين والتزين ، قال المصنف اذ المقصود انما هو ذكر امهات مسائل العقائد السلفية وادخال المصنف عفا الله عنه هذا ونحوه في عقائدهم وهلة عظيمة لم يذكره احدهم من السلف لا احد ولا غيره ، ولا حكاها احد من المحققين في عقائدهم وانما هو طريقة المتكلمة والمناظرة الذين =



والحمد لله على التوفيق لمنهج الحق على التحقيق  
مسئلاً يقتضى الحديث والنص في القديم والحديث (١)  
لا أعتني بغير قول السلف موافقاً أئمتي وسلفي (٢)  
ولست في قولى ذا مقلداً إلا النبي المصطفى مبدئ الهدى (٣)  
صلى عليه الله ما قطر نزل وما تعانى ذكره من الأزل (٤)

== بنوا اصول دينهم على مقتضى عقولهم، وما خالفه من الكتاب والسنة أولوه وحرفوه، وتقدم  
نقض ما بناء على اصولهم من انكار بعض الصفات الثابتة لله، وما اوجب اعتقاده بالعقل دون  
الشرع، واهل السنة والجماعة مبنى عقائدهم على الكتاب والسنة، وهم أجل من أن يظن بهم  
الالتفات الى تلك الطريقة فضلاً عن أن يجعلوا مبنى اصول دينهم مجرد الأدلة العقلية التي حقيقتهما  
جهل وضلال وقدح في كمال الشرع.

(١) الحمد هو الثناء بالكلام على الجليل الاختيارى على وجه التعظيم، والتوفيق أن لا يكلك الله  
الى نصيبك، لمنهج الحق متعلق بالتوفيق اى لطريق الحق الواضح المطابق للشرع على التحقيق وهو  
ايقاع الاشياء في محالها وردّها على حقائقها، مسلماً حال من معمول التوفيق اى الحمد لله على توفيق  
لمنهج الحق حال كونى مسلماً لمقتضى الحديث اى لما يقتضيه الحديث الثابت عن النبي ﷺ والنص  
القرآنى، وقدم الحديث مراعاة للقافية وفى نسخة كالنص حينئذ النص هو المقدم، فى القديم والحديث  
يعنى أن هذا معتقده فى اول أمره وآخره وان مبنى عقيدته على الكتاب والسنة وما عليه السلف.

(٢) لا أعتنى اى لا اعول ولا اقول بغير قول السلف الصالح والراعى الاول، موافقاً أئمتي من  
أهل الأثر وسلفي فى ذلك من كل همام معتبر، وكدخل على المصنف من مذهب أهل الكلام ما لعله  
لم يقنعه له مع انه يقول وخضت فى علوم النظر والكلام فأيتها لا تشنى من سقام ولا تروى من  
أوام ولا تهدى من ضلال اه، وكثير من متأخري المناطقة مع أنهم أسلم من غيرهم من اتباع الأئمة  
واكثر موافقة للكتاب والسنة دخل عليهم من مذاهب الاشاعرة وغيرهم اما ظنوه من مذهب  
الامام احمد وليس كذلك.

(٣) أى ولست فى قولى بما أشرت اليه من اقتناء الأئمة والسلف الصالح مقلدا لهم فى اعتقادى  
من غير نظر فى الدليل بل نظرت كما نظروا فليست فى اعتقادى مقلدا إلا النبي المصطفى من سائر  
الخلق ﷺ، مظهر الهدى بالدلائل الواضحة ومرشد العالم.

(٤) أى وﷺ مدد دوام نزول الامطار وتداول الاعصار، وﷺ ما تعانى المعنون ذكره  
من الأزل فى الاعصار الحالية فانه لم يخل زمان من ذكره والتنويه بشرعه ومبعثه الى اذان رسالته.



وما انجلي بهديه الديجورُ ورأقتِ الأوقاتُ والدُّهورُ (١)  
 وآله وصحبه أهلِ الوقا معادنِ التقوى وينبوعِ الصفا (٢)  
 وتابعٍ وتابعٍ للتابعِ خيرِ الوري حقاً بنصِّ الشارعِ (٣)  
 ورحمةُ الله مع الرضوانِ والبرِّ، والتَّكْرِيمِ والاحسانِ  
 تهدي مع التبجيلِ والانعامِ مني لِشَوَى عِصْمَةِ الاسلامِ (٤)  
 أئمةُ الدينِ هداةُ الأئمةِ أهلِ التَّقي من سائرِ الأئمةِ (٥)

(١) أي وصلي الله عليه وآله ما انجلي اي ما زال وانكشف بهديه المشرق اللامع ، الديجور اي الظلمة ، وما بهديه عليه الصلاة والسلام ، رافت اي صفت الاوقات وهو جمع وقت وهو المقدار من الدهر وما رافت الدهور جمع دهر وهو الزمان الطويل والامد الممدود .

(٢) أي وصلي الله وسلم على آله أقاربه واصحابه والصحابي جمع صاحب من اجتمع به مؤمنات ومات على ذلك ، اصحاب الوفاء بما امروا به ، معادن التقوى واجدر خلق الله باقامتها فيهم بعد نبوته ، وينبوع الصفا ينبوع عين الماء وللصفاء ضد الكدر ، فهم ينبوع كل خالص من الكدر .

(٣) اي وصلي الله وسلم على تابع لهم باحسان وتابع للتابع على نهج الاستقامة ، خير الوري اي افضل هذه الامة حقاً ، نص الشارع صلى الله عليه وآله قال «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» .

(٤) أي ورحمة الله تعالى مع الرضوان من الله ، والبر بالكسر الاحسان والتكريم لهم من فضله وكرمه ، والاحسان اليهم منه جزاء لاحسانهم الاعمال تهدي اي هذه الامور مع التبجيل اي التعظيم والانعام من الملك العلام مني اسأل الله ان يفعل ذلك بمنه وكرمه ، لشوى لمنزل ومقام عاصمة اهل الاسلام من البدع والآراء والاحاد والعصمة المنعة ، وعاصمة هذا الدين بعد الصحابة والتابعين بأئمة اهل هذا الدين هداة الامة الدالين لهم على نهج الرسول والكاشفين لهم عن معاني الكتاب والسنة

(٥) اي جميع أئمة الدين المقتدى بافعالهم وافعالهم من كل عالم همام كالأئمة الاربعة والسنيان والمجاهدين واسحق بن راهويه ويحيى بن معين والبخاري ومسلم وابن المبارك واليث وربيعة وابن جرير وغيرهم فانهم سلفية ولهم في السنة التصانيف النافعة ، وكان خريجة والدارمي ، وكشيخ الاسلام ابن تيمية فليس المقول والمنقول ومصنفاته في ذلك مشهورة مقبولة لم يسبق الى مثلها من يدع بالبراهين بغيره من بحر وغيره من السواني .

لا سيما أحمد والنعمان ومالك محمد الصنّوان (١)  
من لازم لكل أرباب العمل تقليد خبر منهم فاسمع نخل (٢)

(١) لا سيما أحمد والنعمان ومالك محمد الصنّوان (١)  
بعدها أولى أي بما أهداه من الدماء الامام احمد بن حنبل امامنا رضى الله عنه الشهير العلم المنير  
قال امام الحرم  
والامام الممطر  
هادي ومام  
ابن ابراهيم  
على ابو  
عبدالله مالك بن انس بن مالك بن ابي طاهر بن عمرو بن الحارث الاصبحي المدني املم دار الهجرة روى  
عن جماعة من التابعين نافع وابن المنكدر وحيد الطويل وغيرهم وعنه للشافعي والاوزاعي ويحيى وخلق  
قال احمد مالك اثبت في كل شيء وقال البخاري اصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر ، مات  
بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة وهو ابن تسعين سنة ودفن بالبقيع ، والامام ابو عبدالله محمد بن ادريس  
ابن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف الشافعي  
الصنّوان أي القرابة للنبي ﷺ وفي الحديث « فان عم الرجل صنوايه » وفي رواية « صنوى »  
يريد ان اصل العباس واصله واحد فان الشافعي يجتمع نسبه مع رسول الله ﷺ في عبد مناف ،  
ولد سنة خمسين ومائة بغزة وحمل الى مكة وهو ابن سنتين ونشأ بها وروى عن محمد بن علي وابن اسامة  
وسعيد بن سالم وسفيان ومالك وغيرهم واجتمع فيه من العلوم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وكلام  
المصنّابة والتابعين فلم يجتمع في غيره ، قال احمد كان الشافعي كالشمس للدنيا وكالعافية للبدن روى  
عنه ابنه محمد و احمد و ابو ثور والقاسم بن سلام و حرمله والحسن بن محمد والربيع وخلق توفي سنة اربع ومائتين  
(٢) أي الذين هم لازم لا تشكك عنه ولا مندوحة لكل مكلف من اصحاب العمل الصالح من  
ليس فيه اهلية الاجتهاد المطلق تقليد خبر منهم أي من الائمة الاربعة المتقدم ذكرهم المضبوطة اقوالهم  
المدونة مذاهم في كل عصر وعصر ، فاسم نظامي وما اشترت اليه نخل أي تظر وتعلم ذلك حقا ،  
واجتاز بقوله لكل ارباب العمل عن التقليد في اصول الدين واركانه وما هو معلوم بالضرورة من  
دين الاسلام ، وقال شيخ الاسلام ابن تيمية لا يجب على العاقل ان يلتزم مذهبا بعينه كما انه ليس له  
ان يقلد في كل مسألة من يوافق غرضه وليس له ان يقلد في المسألة الواحدة اذا كان الحق له من  
، فاذا اعتقد وجوب شيء او محرمه اعتقد ذلك عليه وعلى =

وَمَنْ نَحَا لِسْلَمِهِمُ مِنَ الْوَرَى      مَا دَارَتِ الْأَفلاكُ أَوْ نَجَمُ سَرَى <sup>(١)</sup>  
 هَدِيَّةٌ مَنِ لَأَرْبابِ السَّلَفِ      نَحَابًا لِلْخَوْضِ مِنْ أَهْلِ الْخَلَقِ <sup>(٢)</sup>  
 خَذَهَا هَدِيَّةً وَاتَّقِ نَظَامِي      تَلْكَ بِمَا أَمَلْتُ وَالسَّلَامِ <sup>(٣)</sup>

من يمانه ، وقال اتذهب عذهب حيث يأخذ برخصه وعزائه طاعة الله  
 وهو خلاف الاجماع ، وتوقف في جوارزه فضلا عن وجوبه ، وقال ان  
 علم اوتقى فقد احسن ، ولم يقدح في عداله ، وقال بل يجب في هذا الجار  
 والواجب على كل مسلم اذا بلغه الدليل من كتاب الله او سنة رسوله ﷺ ان يعمل  
 خالفه ، واجمع العلماء على ان من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له ان يفهم القول  
 (١) أي ورحمة الله مع الاحسان والعفو والعتذار تهدي لمن نحا أي قصد لسلمهم جمع سبليل  
 وهو الطريق الواضح ، من سائر الوري أي الخلق ، ما دارت الافلاك جمع فلك سميته  
 لاستدارتها من قولهم تفلك أي الجارية اذا استدار ، او نجم سري أي وتهدي لهم  
 واتبوعهم مدة دوام سري النجوم .

(٢) ذكر انه لما نظما بسؤال بعض اصحابه النعديين وانها على ما يحام السلف قال هدية  
 هدية هدية مني بعون الله لارباب اي اصحاب طريفة السلف وعقيدة أهل الارض حال كونه محابا  
 في نظمه للخوض في صرف الآيات والاحاديث والآثار الى غير محامها مما عود دأب المحررين  
 اختلف المخالفين لمذهب السلف .

(٣) اي خذ هذه العقيدة هديت ايها السلفي في اعتقادك اقتف اي اتبع نظامي في هديتي  
 التي هي بامهات مسائل عقائد السلف وفيه فانك ان فعلت تفكر أي تنظر بما أملت من سبليل  
 وتنظر ايضا بالسلام اي الامان من التخليط في اعتقادك ، قلت وتأمل ما نبهت عليه مما خالف  
 المصنف مذهب السلف وما اودعته من البراهين تسلك سبليل السلف الصالحين على بصيرة  
 والله الموفق لا اله غيره ولا حول ولا قوة الا به وهو حسبنا ونعم الوكيل  
 وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .